

عبد اللطيف حاشور

نجم الحبر

في القرآن والسنة

توزيع

مكتبات احياء التراث الاسلامي

مكتبة الصلبي سابقاً

المدينة المنورة - حي النضر

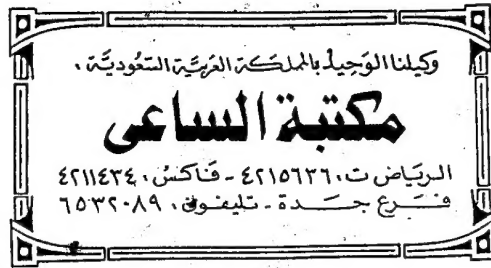
ت ٨٢٦٥٩٣٤ / ٨٢٤٢٧٧٥ - ص ٧٧-٤

مكتبة القرآن

للطبع والنشر والتوزيع

٣ شارع القماش بالفرنساوى - بولاق

القاهرة - ت ٧٦١٩٦٢ - ٧٦٨٥٩١



المقدمة

أحمد الله تبارك وتعالى ، وأصلى وأسلم على سيدنا ومولانا محمد المبعوث رحمة للعالمين ، أرسله الله هادياً وبشيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً ، وعلى آله وصحبه الذين ساروا على نهجه واهتدوا بهديه ، فأعزهم الله بعزه ، وشملهم بفضله وفتح على أيديهم أبواب الرحمة ، وأشعل مصابيح الهدى ، فأنارت بسببهم قلوب الحيارى من البشر ، وأضاءت لهم الطريق ..

أما بعد .. فهذا كتاب « نعيم الجنة في القرآن والسنة » قصدت من تقديمه أن يكون بشارة سارة لكل مؤمن يسير على درب الإيمان غايته الوصول إلى طريق السعادة الدائمة والنعيم المقيم الذى لا يفنى .. ومنه أن يمنحه الله الخلود في الجنة .. تلك الدار التى قال رسول الله ﷺ فى وصفها ونعيمها : فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر .. نعيم فلا يؤس ، ويحيا فيها فلا يموت ، لا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه .. نور يتلألأ ، وريحانة تهتز ، ومقام فى أبد ... ومن أجل ذلك جاء هذا الكتاب تحقيقاً لهدفين :

أولاً : إغراء للمؤمن بصالح الأعمال التى توصله إلى تلك الدار وتشجيع له على المضى بعزم ويقين نحو طريق الله وهده .

ثانياً : وصف صادق وأمين يركز على الأدلة من الكتاب والسنة : لُمُتَع الجنة ونعيمها وما أعد المولى عز وجل لعباده الصالحين فيها — ومهما كان جمال الوصف فلا تعد شيئاً بجانب الحقيقة الساطعة التى طبعها الله عليها لأن الله تعالى إنما وصفها لنا على قدر عقولنا وصورها على حسب تصورنا وفهمنا .. وكيف يقدر العقل القاصر الضعيف — كما يقول ابن القيم : « قدر جنة غرسها الرحمن بيده ، وجعلها جزاء لأحبابه ، وملاًها برضوانه ورحمته ، وزينها وأتقنها بعظيم قدرته ، ووصف نعيمها بالفوز العظيم ، ووصف ملكها بالملك الكبير : ﴿ وإذا رأيت ثم رأيت نعيماً ومُلْكاً كبيراً ﴾ ^(١) لا يستطيع له الخيال تصويراً — كما لا يستطيع اللسان عنه تعبيراً .. فكل وصف يخس ما أبدعه الرحمن .. لأن الخبر ليس كالبيان » ..

أسأل الله عز وجل أن يحقق لنا هذه الغاية وأن ينفع به وأن يجعله ذخراً لنا فى صحيفة أعمالنا وصالح أفعالنا وأقوالنا إنه بالإجابة جدير .

عبد اللطيف أحمد عاشور

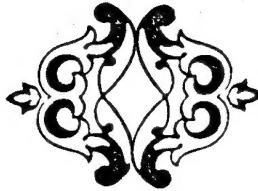
نعيم الجنة

« والله ما العيش إلا في الجنة حيث يقع اليقين بالرضى والمعاشرة لمن لا يخون ولا يؤذى .. والله إنى لأتخيل دخول الجنة ودوام الإقامة فيها من غير مرض ولا آفة تطرأ .. بل صحة دائمة ، وأغراض متصلة لا يعتورها منغص .. في نعيم متجدد في كل لحظة إلا زيادة لا تنتهى فأكاد أذهل .

ومعلوم أن منازل الجنة إنما تكون على قدر الاجتهاد ههنا .. في الدنيا فواعجباً من مضيق لحظة فيها .. فتسيحة واحدة تغرس لك شجرة أكلها دائم وظلها .. فيأبى الخائف من فوت ذلك شجع قلبك بالأمل والرجاء .

فمنذ خروج الروح تنكشف هذه المنازل لأصحابها لتستقر تلك الأرواح في حواصل طير تعلق في أشجار الجنة فالبدار البدار قبل أن تصفر شمس العمر وقبل أن يحين الغروب . فمن تخيل دوام اللذة في الجنة هان عليه في الدنيا كل بلاء وشدة » .

« ابن الجوزى »



الباب الأول همسة في أذنك

لاشك أن هناك أشياء لا تستطيع بحال أن تنكرها وإن حاولت إبعادها ، في بعض المواقف تعففاً أو تورعاً ولكنك لن تستطيع خداع نفسك التي بين جنبيك . ألا ترى أنك تميل من ذاتك إلى الهواء الطلق ، والنسيم العليل ، والخضرة الجذابة ، والمكان الفسيح ، والماء الجارى حيناً تمل وتسأم ؟! ألا ترى أنك دائماً تأخذك نفسك إلى مثل هذه الأماكن للاستماع والاستجمام .. ؟!

قل الحق وسأقوله معك .. إن الإنسانية جمعاء تحب الجمال بأنواعه وتعشق النظافة والنعيم ..

ومن هنا فإني أهمس في أذنك لتذهب هناك إلى الجنة التي تختلف عن كل نعيم . هواؤها ليس ككل هواء ، ونسيمها ليس ككل نسيم ، ونعيمها ليس ككل نعيم ، وربما استمتعت يوماً في دنياك ثم لازمت الفراش أياماً .. وربما أكلت أمتع الطعام وشربت ألد الشراب فكان داء عضالاً .

ولكن الحق .. أنه هنالك في الجنة التي أعدها الله للمتقين ليس ثمة شيء من هذا القبيل ..

انظر معي إلى شيء صنعه الله لعباده ليس كل العباد ولكن لأناس ابتعدوا عن الباطل ، لأن الله سماه باطلاً ، وأقبلوا على الحق لأن الله سماه حقاً .. مقصدهم الله وملجؤهم الله فهم أصفياؤه وأحباؤه ، أما رأيت ملكاً في الدنيا كيف يغدق الأموال والنعيم والرضا مع أتباعه وأصفياؤه ؟!

فما بالك إذا كان الإغداق من رب العالمين ؟!

ألا تسير معي ..

نشم هواؤها .. ونحاول وصفها .. وتلذذ بذكرها .. ونسير بين أشجارها وندقق في طريقها .. علنا نحاول جادين بعد ذلك الوصول إليها ؟! .. فهلا نفتح آذاننا .. ونشخص أبصارنا .. ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير ..

☐ الجنة وأسمائها

جنة الخلد لها أسماء عديدة باعتبار صفاتها التي وصفها الله بها وقد ذكر لها ابن

القيم في كتابه : « حادى الأرواح » اثني عشر اسماً نذكرها باختصار فيما يلي :
* الجنة : وهو اسمها العام المتناول لتلك الدار وما اشتملت عليه من أنواع النعيم واللذة والبهجة والسرور وقرة الأعين وأصل اشتقاقها : جنه : ستره وسميت بذلك ، لأن أشجارها كثيفة الأغصان تستر وتغطي ما وراءها .

* دار السلام : وسميت بهذا الاسم في قوله تعالى : ﴿ لهم دار السلام ﴾ والله يدعو إلى دار السلام ﴿ لأنها دار السلامة من كل بلية ومكروه وهى دار الله واسمه سبحانه وتعالى « السلام » .

* دار الخلد : وسميت بذلك لأن أهلها لا يرحلون عنها أبداً أو يغادرونها مطلقاً قال تعالى : ﴿ عطاء غير مجدوذ [أى غير مقطوع . ﴾ أكلها دائم وظلها ﴾ ﴿ وماهم منها بمخرجين ﴾ .

* دار المقامة : قال تعالى حكاية عن أهلها : ﴿ وقالوا الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور ، الذى أحلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب ولا يمسنا فيها لغوب ﴾ أى أقاموا فيها لا يموتون ولا يتحولون منها أبداً .. فدار المقامة : أى الإقامة الأبدية .

* جنة المأوى : قال تعالى : ﴿ عندها جنة المأوى ﴾ وقال : ﴿ وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هى المأوى ﴾ أى المكان الذى يأوى إليه ليستقر فيه استقراراً أبدياً .

* جنات عدن : قال تعالى : ﴿ جنات عدن التى وعد الرحمن عباده بالغيب ﴾ وقال : ﴿ جنات عدن يدخلونها يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير ﴾ وقال : ﴿ مساكن طيبة فى جنات عدن ﴾ ومعنى جنات عدن أى جنات إقامة ودوام يقال : عدن بالمكان إذا أقام به ودوام على الإقامة فيه .

* دار الحيوان : قال تعالى : ﴿ وإن الدار الآخرة هى الحيوان ﴾ أى دار الحياة الدائمة التى لا تنفى ولا تنقطع ولا تبعد كما يفنى الأحياء فى هذه الدنيا فهى أحق بهذا الاسم من الحيوان الذى يفنى ويموت .

* الفردوس : قال تعالى : ﴿ أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون ﴾ وقال تعالى : ﴿ إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم

جنات الفردوس نُزلاً ﴿ والفردوس هو : البستان الذى فيه الأعناب ويطلق الفردوس على جميع الجنة وقيل : على أفضلها وأعلاها .

* جنات النعيم : قال تعالى : ﴿ إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم ﴾ وهذا أيضا اسم جامع لجميع الجنات لما تضمنته من الألوان التى تنعم بها من مآكل ومشارب وملابس وشتى أنواع ذلك من النعيم الظاهر والباطن .

* المقام الأمين : قال تعالى : ﴿ إن المتقين فى مقام أمين ﴾ والمقام : موضع الإقامة والأمين : الأمن من كل سوء وآفة ومكروه ، وهو الذى قد جمع صفات الأمن كلها ، فهو آمن من الزوال والخراب وأنواع النقص ، وأهله آمنون فيه من الخروج والتنقص والتكد .. وتأمل كيف ذكر الله سبحانه وتعالى الأمن فى قوله تعالى : ﴿ إن المتقين فى مقام أمين ﴾ وفى قوله تعالى : ﴿ يدعون فيها بكل فاكهة آمنين ﴾ فجمع لهم بين أمن المكان وأمن الطعام فلا يخافون انقطاع الفاكهة ولا سوء عاقبتها ومضرتها وأمن الخروج منها فلا يخافون ذلك وأمن الموت فلا يخافون فيها موتا .

* مقعد الصدق وقدم الصدق : قال تعالى : ﴿ إن المتقين فى جنات ونهر فى مقعد صدق عند مليك مقتدر ﴾ فسمى جنته مقعد صدق لحصول كل مايراد من المقعد الحسن فيها كما يقال : مودة صادقة : إذا كانت ثابتة تامة . وقدم صدق : أى الجنة وفسر بالأعمال التى تنال بها الجنة .

□ ابن القيم ينشد فى الجنة

* ذكر العلامة ابن قيم الجوزية فى (حادى الأرواح) هذه القصيدة :

وما ذاك إلا غيره أن ينالها
سوى كفتها والرب بالخلق أعلم
إن حجبت عنا بكل كريهة
وحفت بما يؤذى النفوس ويؤلم
لله ما فى خشوها من مسرة
وأصناف لذات بها يتتعم
لله برد العيش بين خيامها ورو
ضاتها والثغر فى الروض يسم
لله وادىها الذى هو موعد المزيه
مد لوفد الحب لو كنت منهم
لذيالك الوادى يهيم صباية
محب يرى أن الصباية مغنم
فأفراح المحبين عندما
يخاطبهم من فوقهم ويسلم

لله أبصار الله ترى الله جهرة
 فيا نظرة أهدت إلى الوجه نظرة
 فيا لذة الأبصار إن هي أقبلت
 ويا خجلة الغصن الرطيب إذا انتد
 فإن كنت ذا قلب عليل بحبها
 ولا سيما في لثمها عند ضمها وقد
 تراه إذا أبدت له حسن وجهها
 تفكه فيها العين عند اجتلائها
 عناقيد من كرم وتفتح جنة
 وللورد ما قد ألبسته خدودها
 تقسم منها الحسن في جمع
 لها فرق شتى من الحسن
 تذكر بالرحمن من هو ناظر
 إذا قابلت جيش الهموم بوجهها
 فيا خاطب الحساء إن كنت راغ
 ولما جرى ماء الشباب بعضها
 وكن مبغضاً للخائنات لحبها
 وكن أيماً ممن سواها فإنها
 وصم يومك الأدنى لعلك في غد
 وأقدم لا تقنع بعيش منغص

فلا الضيم يغشاها ولا هي تسأم
 أضاء لها نور من الفجر أعظم
 وبالأذة الأسماع حين تكلم
 ت ويا خجلة الفجرين حين تبسم
 فلم يبق إلا وصلها لك مرهم
 صار منها تحت جيدك معصم
 يلذ به قبل الوصال وينعم
 فواكه شتى طلعتها ليس يعدم
 ورمات أغصان به القلب مغرم
 وللخمر ما قد ضمه الريق والفم
 واحد فيا عجباً من واحد يتقسم
 أجمعت بجملتها أن السلو محرم
 فينطق بالتسريح لا يتلعم
 تولى على أعقابيه الجيش يهزم
 بياً فهذا زمان المهر فهو المقدم
 يئقن حقاً أنه ليس يهرم
 فتحظى بها من دونهن وتنعم
 لمثلك في جنات عدن تأيم
 تفوز بعيد الفطر والناس صوم
 فما فاز باللذات من ليس يقدم

وجود الجنة وخلقها

الإيمان بوجود الجنة وخلقها واجب على كل مسلم ومسلمة لثبوت ذلك في
 القرآن والسنة ، فالجنة مخلوقة وكائنة قال تعالى : ﴿ ولقد رآه نزلة أخرى عند
 سدرة المنتهى ^(١) عندها جنة المأوى ^(٢) ﴾
 ولقد رآها رسول الله ﷺ ودخلها في إسرائه كما في الصحيحين من حديث

(١) سدرة المنتهى : شجرة في أقصى الجنة إليها ينتهى علم الأولين والآخرين ولا يتعبها .

(٢) سورة النجم : الآيات ١٣ - ١٥ .

أنس في قصة الإسراء : « ثم انطلق بي جبريل حتى انتهى إلى سدرة المنتهى فعشيتها ألوان لأدري ماهي ؟ قال : ثم دخلت الجنة فإذا فيها جنابذ^(١) اللؤلؤ وإذا ترابها المسك » .

وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « إذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين » رواه مسلم .
وفي الصحيحين واللفظ للبخارى عن عبد الله بن عباس قال : « انخسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ فذكر الحديث وفيه قال : « إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته ، فإذا رأيتم ذلك فاذكروا الله ، فقالوا : يا رسول الله رأيك تناولت شيئاً في مقامك ثم رأيك تناولت الجنة وتناولت عنقوداً ولو أصبته لأكلتم منه ما بقيت الدنيا ، ورأيت النار فلم أر منظراً كالיום أظفع ، ورأيت أكثر أهلها النساء ، قالوا بم يا رسول الله ؟ قال : بكفرن ، قيل : أيكفرن بالله ؟ قال يكفرن العشير ويكفرن الإحسان ، لو أحسنت إلى إحداهن الدهر كله ؟ ثم رأيت منك شيئاً قالت : ما رأيته منك خيراً » .

وفي صحيح مسلم من حديث أنس بن مالك قال : « بينما رسول الله ﷺ ذات يوم إذ أقيمت الصلاة فقال : « يا أيها الناس . إني إمامكم فلا تسبقوني بالركوع ولا بالسجود ولا ترفعوا رءوسكم فإني أراكم من أمامي ومن خلفي وأيم الذي نفس بيده لو رأيتم ما رأيته لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً ، قالوا : وما رأيته يا رسول الله ؟ قال : رأيته الجنة والنار »

وفي صحيح مسلم أيضاً والسنن والمسند من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « لما خلق الله تعالى الجنة والنار ، أرسل جبريل إلى الجنة فقال : اذهب فانظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها فيها ، فذهب إليها وإلى ما أعد الله لأهلها فيها فرجع ، فقال : وعزتك لا يسمع بها أحد إلا دخلها ، فأمر بالجنة فحفت بالمكاره ، فقال فارجع فانظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها فيها . فقال : فانظر إليها ثم رجع فقال : وعزتك لقد خشيت أن لا يدخلها أحد . قال : ثم أرسله إلى النار قال : اذهب فانظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها فيها . قال : فانظر إليها فإذا هي يركب بعضها بعضاً ثم رجع فقال : وعزتك وجلالك لا يدخلها أحد سمع بها ، فأمر بها فحفت بالشهوات ثم قال : اذهب فانظر إلى

(١) الجنابذ : جمع جنيدة . وهي القبة .
(٢) تكعمكت : أي أحجمت وتأخرت إلى الوراء .

ما أعددت لأهلها فيها ، فذهب فنظر إليها فرجع فقال : وعزتك لقد خشيت ألا ينجو منها أحد إلا دخلها » .

وفي صحيح البخارى من حديث أنس عن النبى ﷺ أنه قال : « بينا أنا أسير فى الجنة وإذا بنهر فى الجنة حافته قباب الدر المجوف قال : قلت : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر الذى أعطاك ربك ، ف ضرب الملك يده فإذا طينة المسك الأذفر » ^(١) .

وفي الصحيحين أيضاً من حديث أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : « إن العبد إذا وضع فى قبره وتولى عنه أصحابه إنه ليسمع قرع نعالهم . قال : فيأتيه ملكان فيقعدانه فيقولان له : ما كنت تقول فى هذا الرجل ؟ قال فأما المؤمن فيقول : أشهد أنه عبد الله ورسوله ، قال : فيقولان له : انظر إلى مقعدك من النار . وقد أبدلك الله مقعداً فى الجنة . قال نبى الله ﷺ . فيراهما جميعاً » .

وفي المسند وصحيح الحاكم وابن حبان من حديث البراء بن عازب قال : « خرجنا مع رسول الله ﷺ فى جنازة رجل من الأنصار — فذكر الحديث بطوله — وفيه : فينادى مناد من السماء إن صدق عبدى فأفرشوه من الجنة وألبسوه من الجنة وافتحوا له باباً إلى الجنة ، قال : فيأتيه من روحها ^(٢) طيبها » وذكر الحديث .

وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال : « إن أحركم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ، إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار ، فيقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله تعالى يوم القيامة » .

وفي الموطأ والسنن من حديث كعب بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : « إنما نسمة ^(٣) المؤمن طير يعلق فى شجر الجنة حتى يرجعها الله إلى جسده يوم القيامة » .

وفي صحيح مسلم من حديث جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « دخلت الجنة فرأيت فيها قصرأ ودارا فقلت : لمن هذا ؟ فقيل : لرجل

(٢) الرُّوح : بفتح الراء وتشديدها : النسيم .

(١) الأذفر : الطيب الرائحة .

(٣) النسمة : الرُّوح بضم الراء .

من قريش فرجوت أن أكون أنا هو ، فقيل لعمر بن الخطاب : فلولا غيرتك
 يا أبا حفص لدخلته . قال : فبكي عمر ، وقال : أويغار عليك يا رسول
 الله ؟ » .

□ جنة آدم

يتساءل الناس عن الجنة التي أسكنها آدم عليه السلام وأهبط منها ، فمنهم من
 قال : إنها جنة الخلد ، ومنهم من يرى أنها ليست جنة الخلد ، فما حقيقتها ؟
 * قال منذر بن سعيد في تفسيره : وأما قوله تعالى لآدم : ﴿ اسكن أنت
 وزوجك الجنة ﴾ ^(١) فقالت طائفه : أسكن الله آدم جنة الخلد التي يدخلها
 المؤمنون يوم القيامة . وقال آخرون : هي جنة غيرها جعلها الله له ، وأسكنه إياها
 ليست جنة الخلد ، قال : وهذا قول تكثر الدلائل الشاهدة له ، والموجبة للقول
 به ، وقال أبو الحسن الماوردي في تفسيره : واختلف الناس في الجنة التي أسكنها
 على قولين :

أحدهما : أنها جنة الخلد .

والثاني : أنها جنة أعدها الله تعالى لهما وجعلها دار ابتلاء ، وليست هي جنة
 الخلد التي جعلها دار جزاء : ومن قال بهذا اختلفوا فيه على قولين :
 أحدهما : أنها في السماء ، لأنه أهبطهما منها ، وهذا قول الحسن .

والثاني : أنها في الأرض ، لأنه امتحنهما فيها بالنهي عن الشجرة التي نهاها عنها
 دون غيرها من الثمار . وهذا قول ابن بحر . وكان ذلك بعد أن أمر إبليس
 بالسجود لآدم عليه والسلام .. والله أعلم بصواب ذلك .

* ومنهم من قال : إن الكل ممكن ، والأدلة متعارضة ، فوجب التوقف
 وترك القطع .

حجج من اختار أنها جنة الخلد :

قالوا : وقد روى مسلم في صحيحه من حديث أبي مالك عن ابن حازم عن
 أبي هريرة وأبي مالك عن ربيعي عن حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ : « يجمع
 الله تعالى الناس ، فيقوم المؤمنون حتى تزلف لهم الجنة . فيأتون آدم عليه السلام

(١) سورة البقرة : آية ٣٥ .

فيقولون : ياأبانا استفتح لنا الجنة ، فيقول ، وهل أخرجكم من الجنة إلا خطيئة أبيكم .. الحديث .

قالوا : وهذا يدل على أن الجنة التي أخرج منها هي بعينها التي يطلب منه أن يستفتحها .

* وفي الصحيحين حديث آدم وموسى وقول موسى : أخرجتنا ونفسك من الجنة ، ولو كانت في الأرض فهم قد خرجوا من بساتين ، فلم يخرجوا من الجنة ، وكذلك قول آدم للمؤمنين يوم القيامة : « وهل أخرجكم من الجنة إلا خطيئة أبيكم ؟ وخطيئته لم تخرجهم من جنات الدنيا » قالوا وقد قال الله تعالى في سورة البقرة : ﴿ وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ ﴾^(١)

* فهذا يدل على أن هبوطهم كان من الجنة إلى الأرض من وجهين : أحدهما : من لفظة اهبطوا . فإنه نزول من علو إلى سفلى .

والثاني : ولكم في الأرض مُستقر عقب قوله : اهبطوا فدل على أنهم لم يكونوا قبل ذلك في الأرض ، ثم أكد هذا بقوله في سورة الأعراف : ﴿ قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴾^(٢) ، ولو كانت الجنة في الأرض لكانت حياتهم فيها قبل الإخراج وبعده .

* قالوا : وقد وصف سبحانه وتعالى جنة آدم بصفات لا تكون إلا في جنة الخلد فقال تعالى : ﴿ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى وَأَنْتَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَضْحَى ﴾^(٣) . وهذا لا يكون في الدنيا أصلاً فإن الرجل ولو كان في أطيب منازلها لأبْد أن يعرض له شيء من ذلك ، وقابل سبحانه بين الجوع والظمأ ، والعرى والضحى : حر الظاهر ، فنفى عن سكانها ذل الظاهر والباطن ، وحر الظاهر والباطن ، وذلك أحسن في المقابلة بين الجوع والعطش ، والعرى والضحى ، وهذا شأن ساكن جنة الخلد . (١. هـ كلامهم) .

(٣) سورة طه : الآيات ١١٨ ، ١١٩ .

(١) سورة البقرة : الآيات ٣٥ ، ٣٦ .

(٢) سورة الأعراف : آية ٢٥ .

حجج من اختار أنها ليست جنة الخلد وإنما هي جنة الأرض

* قالوا قد أخبر الله سبحانه على لسان جميع رسله : أن جنة الخلد إنما يكون الدخول إليها يوم القيامة ، ولم يأت زمن دخولها بعد . وقد وصفها الله سبحانه لنا في كتابه . بصفاتها ومحال أن يصف الله سبحانه وتعالى شيئاً بصفة ، ثم يكون ذلك الشيء ، بغير تلك الصفة التي وصف بها .

* قالوا : فوجدنا الله تعالى يصف الجنة التي أعدت للمتقين بأنها دار المقامة ، فمن دخلها أقام بها ولم يقم بالجنة التي دخلها ، ووصفها بأنها جنة الخلد وآدم لم يخلد فيها ، ووصفها بأنها دار ثواب وجزاء لا دار تكليف وأمر ونهى ، ووصفها بأنها دار سلامة مطلقة لا دار ابتلاء وامتحان ، وقد ابتلى آدم فيها بأعظم الابتلاء ، ووصفها بأنها ليست دار خوف ولا حزن ، وقد حصل للأبوين فيها من الخوف والحزن ما حصل ، سماها دار السلام ولم يسلم فيها الأبوان من الفتنة ، ودار القرار ولم يستقرا فيها ، وقال في داخلها : ﴿ وما هم منها بمخرجين ﴾ ^(١) وقد أخرج منها الأبوان وقال : ﴿ لا يمسمهم فيها نصب ﴾

وقد بدا فيها آدم هارباً فاراً ، وطفق يخصف من ورق الجنة على نفسه ، وهذا النصب بعينه ، وأخبر أنه لا لغو فيها ولا تأثيم ، وقد سمع فيها آدم عليه السلام كذب إبليس ، وقد سماها سبحانه وتعالى مقعد صدق ، وقد كذب فيها إبليس وحلف على كذبه .

* قالوا : ولو كان آدم أسكن جنة الخلد وهي دار القدس التي لا يسكنها إلا طاهر مقدس ، فكيف توصل إليها الرجس النجس المذموم المدحور حتى فنن فيها آدم عليه السلام ووسوس له ؟ وهذه الوسوسة إما أن تكون في قلبه ، وإما أن تكون في أذنه ، وعلى التقدير فكيف توصل اللعين إلى دخول دار المتقين ؟ أيضاً فبعد أن قيل له : اهبط فيها فما يكون لك أن تتكبر فيها ، أيفسح له أن يرقى إلى جنة المأوى فوق السماء السابعة بعد السخط عليه والإبعاد له . الزجر والطرود بعته واستكباره ؟ وهل هذا يلائم قوله تعالى : ﴿ فما يكون لك أن تتكبر

(١) سورة الحجر : آية ٤٨ .

فيها ﴿؟ فإن كانت مخاطبته لآدم بما خاطبه به وقاسمه عليه ليست تكبراً فما التكبر بعد هذا ؟

* فإن قلت : فلعل وسوسته وصلت إلى الأبوبن وهو في الأرض . وهما فوق السماء في عليين ، فهذا غير معقول لغة ولا حساً ولا عرفاً . وإن زعمتم أنه دخل في بطن الحية حتى أوصل إليهما الوسوسة فأبطل وأبطل ، إذ كيف يرتقي بعد الإهباط إلى أن يدخل الجنة ولو في بطن الحية ؟

* وإن قلت : إنه دخل في قلوبهما ووسوس لهما . فالحذور قائم ، وأيضاً فإن الله سبحانه وتعالى حكى مخاطبته لهما كلاماً سمعاه شفاهاً فقال : ﴿ ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة ﴾ ^(١) وهذا دليل على مشاهدته لهما والشجرة ، ولما كان آدم خارجاً من الجنة وغير ساكن فيها قال الله تعالى له : ﴿ ألم أنهكما عن تلكما الشجرة ﴾ ^(٢) . ولم يقل عن هذه الشجرة ، فعندما قال لهما ﴿ ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة ﴾ لما أطمعهما في ملكها ، والخلود في مقرها أتى باسم الإشارة بلفظ الحضور له . وإحضاراً لها عندهما ، وربهما تعالى قال لهما : ألم أنهكما عن تنكما الشجرة ؟ . ولما أراد إخراجهما منها ، فأتى باسم الإشارة بلفظ البعد والغيبة ، كأنهما لم يبق لهما من الجنة حتى ولا مشاهدة الشجرة التي نها عنها ، وأيضاً فإنه سبحانه قال : ﴿ إليه يصعد الكلم الطيب ﴾ ^(٣) ، ووسوسة العين من أخبت الكلم فلا تصعد إلى محل القدس .

العلامة ابن القيم يفصل في مسألة جنة آدم :

يرد العلامة ابن القيم على الطائفتين ويناقشهما ليفصل في المسألة فيقول في حادي الأرواح ^(٤) :

* وأما استدلالكم بحديث أبي هريرة رضى الله عنه ، وقول آدم « وهل أخرجكم منها إلا خطيئة أبيكم » فإنما يدل على تأخر آدم عليه السلام من الاستقباح للخطيئة التي قد تقدمت فيه في دار الدنيا ، وأنه بسبب تلك الخطيئة حصل له الخروج من الجنة كما في اللفظ الآخر : إني نهيت عن أكل الشجرة فأكلت منها ، فأين في هذا ما يدل على أنها جنة المأوى بمطابقة أو تضمن أو

(١) سورة فاطر : آية ١٠ .

(٢) طبع بمكتبة القرآن .

(١) سورة الأعراف : آية ٢٠ .

(٢) سورة الأعراف : آية ٢٢ .

استلزام ؟ وكذلك قول موسى له : أخرجتنا ونفسك من الجنة ، فإنه لم يقل له : أخرجتنا من جنة الخلد .

* وأما استدلالكم بقوله تعالى : ﴿ وقلنا اهبطوا ﴾ عقيب إخراجهم من الجنة فلفظ الهبوط لا يستلزم النزول من السماء إلى الأرض غاية أن يدل على النزول من مكان عالٍ إلى أسفل منه وهذا غير منكر ، فإنها كانت في جنة في أعلى الأرض فأهبطوا منها جميعاً .

والأمر كان لآدم وزوجه وعدوهما ، فلو كانت الجنة في السماء ما كان عدوهما متمكناً منها بعد إهباطه الأول لما أتى السجود لآدم عليه السلام ، فالآية أيضاً من أظهر الحجج عليكم ، ولا تغنى عنكم وجوه التعسفات ، والتكلفات التي قدرتموها .

* وأما قوله تعالى : ﴿ ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين ﴾^(١) ، فهذا لا يدل على أنهم لم يكونوا قبل ذلك في الأرض ، فإن الأرض اسم جنس وكانوا في أعلاها وأطيها وأفضلها في محل لا يدركهم فيه جوع ولا عرى ولا ظمأ ولا ضحى ، فأهبطوا إلى أرض يعرض فيها ذلك كله ، وفيها حياتهم وموتهم وخروجهم من القبور ، والجنة التي أسكنها لم تكن دار نصب ولا تعب ولا أذى ، والأرض التي أهبطوا إليها هي محل التعب والنصب والأذى وأنواع المكاره .

* وأما قولكم : إنه سبحانه وتعالى وصفها بصفات لا تكون في الدنيا ، فجوابه أن تلك الصفات لا تكون في الأرض التي أهبطوا فيها ، وأما قولكم : إن آدم عليه السلام كان يعلم أن الدنيا منقضية فانية . فلو كانت الجنة فيها لعلّم كذب إبليس في قوله : ﴿ هل أدلك على شجرة الخلد ﴾^(٢) فجوابه من وجهين :

أحدهما : أن اللفظ إنما يدل على الخلد وهو أعم من الدوام الذي لا انقطاع له . فإنه في اللغة : المكث الطويل ومكث كل شيء بحسبه . ومنه عقولهم : رجل مخلص إذا أسن وكبر . ومنه قولهم لأثافي^(٣) الصخور : خوالد لطول بقائها بعد دروس الأطلال . قال :

(٣) الأثافي : ما يوضع عليه القدر : أي الصخر الصلد .

(١) البقرة : ٣٦ .

(٢) سورة طه : آية ١٢٠ .

إلا رماداً هامداً دفعت عنه الرياح خوالد سحم^(١)
ونظير هذا إطلاقهم القديم على ما تقدم عهده . وإن كان أول ، كما قال تعالى :
﴿ كالعرجون القديم ﴾^(٢) ، ﴿ إنك لفي ضلالك القديم ﴾^(٣) ، ﴿ هذا إفك
قديم ﴾^(٤) وقد أطلق تعالى الخلود في النار على عذاب بعض العصاة ، كقاتل
النفس ، وأطلقه النبي ﷺ على قاتل نفسه .

الوجه الثاني : أن العلم بانقطاع الدنيا ومجيء الآخرة إنما يوحى بالوحي ، ولم
يتقدم لآدم عليه الصلاة والسلام نبوة يعلم بها ذلك ، وهو وإن نبأه الله سبحانه
وتعالى وأوحى إليه وأنزل عليه منها صحفاً كما في حديث أبي ذر ، لكن هذا بعد
إهباطه إلى الأرض بنص القرآن قال تعالى : ﴿ قال اهبطوا منها جميعاً بعضهم
لبعض عدو ، فإما يأتينكم مني هدى فمن اتبع هداى فلا يضل
ولا يشقى ﴾^(٥) ، وكذلك في سورة البقرة : ﴿ قلنا اهبطوا منها جميعاً فإما
يأتينكم مني هدى .. ﴾^(٦) .

* * * *

— رأى الشيخ الشبلى في المسألة :

تعرض الشيخ القاضي بدر الدين أبو عبد الله بن محمد بن عبد الله الشبلى في
كتابه غرائب وعجائب الجن^(٧) لهذه المسألة وعرض فيها الآراء ورجَّح أنها جنة
تختلف عن الجنة التي أعدها الله للمؤمنين .

رأى بعض العلماء :

ومنهم من يرى أنها جنة أخرى غير التي أعدها للمؤمنين ، لأنه لا يعقل أن يؤتى
بهما في الجنة .. للأسباب الواردة .

ومنهم الشيخ عبد الوهاب النجار صاحب « قصص الأنبياء » والشيخ محمد
متولى الشعراوي ..

(٥) سورة طه : آية ١٢٣ .

(٦) سورة البقرة : آية ٣٨ .

(٧) من إصدار مكتبة القرآن .

(١) سحم : سود .

(٢) سورة يس : آية ٣٩ .

(٣) سورة يوسف : آية ٩٥ .

(٤) سورة الأحقاف : آية ١١ .

الباب الثاني الطريق إلى الجنة

أعد الله سبحانه وتعالى لعباده الصالحين في الجنة نعيماً مقيماً يفوق تصوراتنا وتقديرنا ، ويتعدى تمنياتنا وتوقعاتنا ، فيها ماتشتهى الأنفس وتلذ الأعين . تكراً منه وتفضلاً وتعطفاً على عباده المتقين .

قال تعالى : ﴿ وسارعوا إلى مغفرة من ربكم ، وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين . الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين . والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون . أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين ﴾ ^(١) .

وقال تعالى : ﴿ والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم ﴾ ^(٢) .

وقال تعالى : ﴿ إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون . الذين يقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون . أولئك هم المؤمنون حقاً لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم ﴾ ^(٣) .

وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة « أن أعرابياً جاء إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ؛ دلني على عمل إذا عملته دخلت الجنة ، فقال : « أن تعبد الله ولا تشرك به شيئاً ، وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة المفروضة ، وتصوم رمضان . قال : والذي نفسي بيده لا أزيد على هذا شيئاً أبداً ولا أنقص منه . فلما ولى قال : من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فلينظر إلى هذا » .

(١) سورة آل عمران : الآيات ١٣٣ - ١٣٦ .

(٢) سورة الأنفال : الآيات ٢ - ٤ .

(٣) سورة التوبة : آية ١٠٠ .

وفي الصحيحين أيضاً من حديث عبادة بن الصامت قال : قال رسول الله ﷺ : « من قال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمدا عبده ورسوله ، وأن عيسى عبد الله ورسوله ، وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه . وأن الجنة حق ، وأن النار حق ، أدخله الله من أى أبواب الجنة الثانية شاء » . وفي صحيح مسلم عن جابر قال : « أتى النعمان بن قوقل إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله أرأيت إذا صليت المكتوبة وحرمت الحرام وأحللت الحلال . أدخل الجنة ؟ فقال النبي ﷺ : نعم » .

وفي الصحيحين عن أبى ذر رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أتانى آت من ربي فأخبرني أو قال فبشرني أنه من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة . قلت : وإن زنى وإن سرق ؟ قال : وإن زنى وإن سرق » . وفي صحيح مسلم عن عثمان بن عفان قال : قال رسول الله ﷺ : « من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة » .

وفي صحيح مسلم أيضاً : « أن رسول الله ﷺ أعطى أبا هريرة نعليه فقال : اذهب بنعلي هاتين ، فمن لقيت من وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله إلا الله مستيقناً بها قلبه . فبشره بالجنة » .

وفي سنن أبى داود عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال : « سمعت رسول الله ﷺ يقول : من كان آخر كلامه : لا إله إلا الله ، دخل الجنة » .

وفي الصحيحين من حديث حارثة بن وهب قال : سمعت النبي ﷺ يقول : « ألا أخبركم بأهل الجنة ، كل ضعيف متضعف^(١) لو أقسم على الله لأبره^(٢) ألا أخبركم بأهل النار ؟ كل عتل جواظ^(٣) متكبر » .

وروى الإمام أحمد في مسنده عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ قال : « إن أهل النار كل جعظرى^(٤) جواظ متكبر جماع مناع ، وأهل الجنة

(١) المتضعف : الذى يتضعفه الناس ويتجرون عليه في الدنيا لفقره .

(٢) أى صدقه في قسمه .

(٣) العتل : هو الفظ الغليظ القلب والجواظ : الضخم اختال في مشيته والجموع المَنوع .

(٤) الجعظرى : الفظ الغليظ المتكبر .

الضعفاء المغلوبون .

وفي سنن ابن ماجه عن ابن عباس رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« إن أهل الجنة من ملأ أذنيه من ثناء الناس خيراً وهو يسمع ، وأهل النار من
ملأ أذنيه من ثناء الناس شراً وهو يسمع » .

وفي صحيح مسلم من حديث عياض المجاشعي أن رسول الله ﷺ قال ذات
يوم في خطبته : « ألا إن ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلتم مما علمني من يومى
هذا . كل مال نخلته عبداً حلال . وإنى خلقت عبادى حنفاء كلهم وأنهم أتتهم
الشياطين فاجتالهم عن دينهم^(١) فحرمت عليهم ما أحللت لهم . وأمرتهم أن
يشركوا بى ما لم أنزل به سلطاناً . وأن الله نظر إلى أهل الأرض فمقتهم عربهم
وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب . وقال : إنما بعثتك لأبتيك وأبلى بك .
وأنزلت عليك كتاباً لا يغسله الماء تقرؤه نائماً ويقظان . وإن الله أمرني أن
أحرق قريشاً فقلت : رب إذا يثلغوا رأسى^(٢) فيدعوه خبزة ، قال استخرجهم
كما أخرجوك واغزهم نغزك^(٣) ، وأنفق فسينفق عليك وابعث جيشاً نبعث خمسة
مثله ، وقاتل بمن أطاعك من عصاك ، وقال : وأهل الجنة ثلاثة : ذو سلطان
مقسط متصدق موفق ، ورجل رحيم رقيق القلب لكل ذى قرى ومسلم ،
وعفيف متعفف ذو عيال ، وأهل النار خمسة : الضعيف الذى لا زبر^(٤) له
الذين هم فيكم تبعاً لا يغيثون أهلاً ولا مالاً ، والخائن الذى لا يخفى له طمع وإن
دق إلا خانه . ورجل لا يصبح ولا يمسي إلا وهو يخادعك عن أهلك ومالك ،
وذكر البخل . والشنظير الفحاش^(٥) وأن الله أوحى إلى أن تواضعوا حتى
لا يفخر أحد . ولا يبغي أحد على أحد » .

* * * *

(١) اجتالهم : أن استخفهم فجالوا معهم في الضلال .

(٢) أى : يشدحوه ويشجوه كما يشدح خبز ويكسر .

(٣) نبعث .

(٤) لا زبر له : لا عقل له ينهاه ويجزره .

(٥) الشنظير الفحاش : السبيء الخبيث

□ ما يقرب إلى الجنة

* أوضح الحق سبحانه وتعالى الطريق إلى الجنة ورسمه لعباده وبينه لهم ورغبتهم في سلوكه والسير عليه .. فمن ذلك قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ، تَوَمَّنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ يَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ، وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشَرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾^(١) .

* فالمؤمن الذى يريد أن يتقرب إلى الجنة عليه باتباع منهج الله والسير عليه .
وفعل كل معروف ولو كان صغيراً ، والبعد عن كل شر ولو كان حقيراً ..
* وسنعرض بعون الله لبعض منازل الإيمان ليعلمها المؤمنون علماً بالتعرض لبعض منازلنا نشأتنا للوصول إليه والتجارة مع الله التى تؤدى إلى الجنة .

التوبة :

قال تعالى : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾^(٢) ..

وقال صاحب (مدارج السالكين) : التوبة أول المنازل ، وأوسطها ، وآخرها ، فلا يفارقه العبد السالك ، ولا يزال فيه إلى الممات . وإن ارتحل إلى منزل آخر ارتحل به ، واستصحبه معه ونزل به . فالتوبة هى بداية العبد ونهايته ، وحاجته إليها فى النهاية ضرورية كما أن حاجته إليها فى البداية كذلك . وقد قال الله تعالى ﴿ وَتَوَبُّوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾^(٣) وهذه الآية مدنية ، خاطب الله بها أهل الإيمان وخيار خلقه أن يتوبوا إليه ، بعد إيمانهم وصبرهم ، وهجرتهم وجهادهم ، ثم علق الفلاح بالتوبة تعليق المسبب لسببه ، وأتى بأداة (لعل) المشعرة بالترجى ، إيذاناً بأنكم إذا تبتم على رجاء الفلاح ، فلا يرجو الفلاح إلا التائبون . جعلنا الله منهم .

(٢) سورة النور : الآية ٣١ .

(١) سورة الصف : الآيات ١٠ - ١٣ .

(٢) سورة الحجرات : الآية ١١ .

وفي آية : ﴿ ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون ﴾ قسم العباد إلى تائب وظالم ، وما ثم قسم ثالث ألبته ، وأوقع اسم (الظالم) على من لم يتب . ولا ظلم منه لجهله بربه وبحقه ، ويعيب نفسه وآفات أعماله .

وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « يا أيها الناس ، توبوا إلى الله ، فوالله إني لأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة » ^١ . هـ وكان أصحابه يعدون في المجلس الواحد قبل أن يقوم (رب اغفر لي وتب علي إنك أنت التواب الغفور مائة مرة) وما صلى صلاة قط بعد إذ أنزلت عليه ﴿ إذا جاء نصر الله والفتح ﴾ إلى آخرها . إلا قال فيها « سبحانك اللهم ربنا وبحمدك : اللهم اغفر لي » وضح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « لن ينجي أحداً منكم عمله . قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا . إلا أن يتغمدني الله برحمة منه وفضل » .

ولما كانت التوبة هي رجوع العبد إلى الله ، ومفارقته لصرراط المغضوب عليهم ولا الضالين ، وذلك لا يحصل إلا بهداية الله إلى الصراط المستقيم ، ولا تحصل هدايته إلا بإعانتة وتوحيده ، فقد انتظمها سورة الفاتحة أحسن انتظام ، وتضمنتها أبلغ تضمن . فمن أعطى الفاتحة حقها — علماً وشهوداً وحالاً ومعرفة — علم أنه لا تصح له قراءتها على العبودية إلا بالتوبة النصوح .

فإن الهداية التامة إلى الصراط المستقيم لا تكون مع الجهل بالذنوب ، ولا مع الإصرار عليها ، فإن الأول جهل ينافي معرفة الهدى ، والثاني غي ينافي قصده وإرادته ، فلذلك لا تصح التوبة إلا بعد معرفة الذنب ، والاعتراف به وطلب التخلص من سوء عواقبه أولاً وآخراً .

* * * *

قال صاحب المنازل « وهي أن تنظر في الذنب إلى ثلاثة أشياء : إلى الخلاعك من العصمة حين إيتائه ، وفرحك عند الظفر به ، وعودك على الإصرار عن تداركه مع تيقنك نظر الحق إليك » ^١ . هـ .

* * * *

قال العلماء : « حقيقة التوبة : الرجوع إلى الله . ولا يصح الرجوع ويتم إلا بمعرفة الرب بأسمائه وصفاته وآثارها في نفسه وفي الآفاق ، ومعرفة إن كان فاراً من نفسه ، أسيراً في قبضة عدوه ، وأنه ما وقع في مخالف عدوه إلا بسبب جهله بربه ، وجرأته عليه : فلا بد أن يعرف كيف جهل ؟ ومتى جهل ؟ وكيف وقع أسيراً ؟ ومتى وقع ؟ ويؤمن أن التوبة إنما هي عملية شاقة بمجهود كبير ، ويقظة تامة للتخلص من العدو والرجوع والقرار إلى الله ربه الرحمن الرحيم ، والعود من طريق الهلاك الذي أخذه عدوه إليه ، ومعرفة مقدار الخطوات التي بُعد بها عن ربه ، والمجهود والعقبات التي لا بد من الحرص على اقتحامها للعود إلى صراط الله المستقيم » ا. هـ .

* * * *

١ - أسرار حقيقة التوبة :

قال صاحب (منازل السائرين) :

« وسرائر حقيقة التوبة ثلاثة أشياء : تمييز التوبة من العزة ، ونسيان الجناية ، والتوبة من التوبة » ا. هـ .

قال ابن القيم معلقاً وشارحاً :

تمييز التوبة من العزة : أن يكون المقصود من التوبة تقوى الله ، وهو خوفه وخشيته ، والقيام بأمره ، واجتناب نهيه ، فيعمل بطاعة الله على نور من الله يرجو ثواب الله ، ويترك معصية الله على نور من الله ، يخاف عقاب الله لا يريد بذلك عز الطاعة . فإن للطاعة وللتوبة عزاً ظاهراً ، وباطناً فلا يكون مقصوده العزة . وإن علم أنها تحصل له بالطاعة والتوبة . فمن تاب لأجل العزة فتوبته مدخولة .

وفي بعض الآثار : أوصى الله إلى نبي من الأنبياء : قل لفلان الزاهد : أما زهدك في الدنيا : فقد تعجلت به الراحة . وأما انقطاعك إلى : فقد اكتسبت به العزة ولكن ما عملت فيما لي عليك ؟ قال : يارب ، ومالك على بعد هذا ؟ قال هل واليت فتي والياً ، أو عاديت في عدواً ؟ » .

يعنى أن الراحة والعز حظك ، وقد نلتهاما بالزهد والعبادة ، ولكن أين القيام

بحقي ، وهو الموالاة في المعادة في ؟

فالشأن في التفريق بين حقك وحق ربك علماً وحالاً ، وكثير من الصادقين قد يلتبس عليهم حال نفوسهم في ذلك ، ولا يميزه إلا أولوا البصائر منهم ، وهم في الصادقين كالصادقين في الناس .

وأما نسيان الجناية : فهذا موضع تفصيل ، فقد اختلف فيه أرباب الطريق ، فمنهم : من رأى الاشتغال عن ذكر الذنب والإعراض عنه صفحاً ، فصفاء الوقت مع الله تعالى أولى بالتائب وأنفع له . ولهذا قيل : « ذكر الجفا في وقت الصفا جفا » . ومنهم : من رأى أن الأولى أن لا ينسى ذنبه . بل لا يزال جاعلاً له نصب عينيه يلاحظه كل وقت . فيحدث له ذلك انكساراً وذللاً وخضوعاً ، أنفع له من جمعيته وصفاء وقته . قالوا : ولهذا نقش داود الخطيئة في كفه . وكان ينظر إليها ويكي .

قالوا : ومتى تبت عن الطريق فارجع إلى ذنبك تجد الطريق .

ومعنى ذلك : أنك إذا رجعت إلى ذنبك انكسرت وذللت ، وأطرقت بين يدي الله عز وجل ، خاشعاً ذليلاً خائفاً ، وهذه طريق العبودية .

والصواب : التفصيل في هذه المسألة : وهو أن يقال : إذا أحسَّ العبد من نفسه حال الصفاء غيماً من الدعوى ، ودقيقة من العجب ونسيان الجنة ، وخطفته نفسه عن حقيقة فقره ونقصه ، فذكر الذنب أنفع له ، وإن كان في حال مشاهدته منة الله عليه ، وكمال افتقاره إليه ، وفنائه به ، وعدم استغنائه عنه في ذرة من ذراته ، وقد خالط قلبه حال المحبة ، والفرح بالله ، والأنس به ، والشوق إلى لقاءه ، وشهود سعة رحمته وحلمه وعفوه ، وقد أشرقت على قلبه أنوار الأسماء والصفات ، فنسيان الجناية والإعراض عن الذنب : أولى به وأنفع ، فإنه متى رجع إلى ذكر الجناية توارى عنه ذلك ، ونزل من عو إلى أسفل ، ومن حال إلى حال ، بينهما من التفاوت أبعد مما بين السماء والأرض ، وهذا من حسد الشيطان له ، أراد أن يحطه عن مقامه ، وسير قلبه في ميادين المعرفة والمحبة ، والشوق إلى وحشة الإساءة ، وحصر الجناية والأول يكون شهوده لجنائه منة من الله ، من بها

عليه ، ليؤمنه بها من مقت الدعوى ، وحجاب الكبير اخفي الذي لا يشعر به فهذا لون وهذا لون .

وأما التوبة من التوبة : فهي من المحملات التي يراد بها حق وباطل ، ويكون مراد التكلم بها حقاً ، فيطلقه من غير تمييز .

فإن التوبة من أعظم الحسنات ، والتوبة من الحسنات من أعظم السيئات ، وأقبح الجنايات ، بل هي كفر ، إن أخذت على ظاهرها ، ولا فرق بين التوبة من التوبة والتوبة من الإسلام والإيمان ، فهل يسوغ أن يقال بالتوبة من الإيمان ؟ لكن مرادهم : أن يتوب من رؤية التوبة ، فإنها إنما حصلت له بجنة الله ومشيته ، ولو خلى ونفسه لم تسمح بها ألبتة ، فإذا رآها وشهد صدورها منه ووقعها به وغفل عن منة الله عليه : تاب من هذه الرؤية والغفلة ، ولكن هذه الرؤية والغفلة ليست هي التوبة ، ولا جزءاً منها ، ولا شرطاً لها . بل جناية توبته من تأخير التوبة ، وقل أن تخطر هذه ببال التائب ، بل عنده : أنه إذا تاب من الذنب لم يبق عليه شيء آخر ، وقد بقي عليه التوبة من تأخير التوجه ، ولا ينجى من هذا إلا توبة عامة ، مما يعلم من ذنوبه ، وما لا يعلم ، فإن بالاً يعلمه العبد من ذنوبه أكثر مما يعلم ، ولا ينفعه في عدم المؤاخذه بها جهله إذا كان متمكناً من العلم ، فإنه عاص بترك العلم والعمل ، والمعصية في حقه أشد .

وفي صحيح ابن حبان : أن النبي ﷺ قال : « الشرك في هذه الأمة أخفي من ديب القمل ، فقال أبو بكر ، فكيف الخلاص منه يا رسول الله ؟ قال : أن تقول : اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم ، واستغفرك لما لا أعلم » .
هـ . فهذا طلب الاستغفار مما يعلمه الله أنه ذنب ؟ ولا يعلمه العبد .

* * * *

٢- هل تصح التوبة من ذنب مع الإصرار على غيره ؟

* قال ابن القيم :

التوبة لا تصح من ذنب مع الإصرار على آخر من نوعه ؟ وأما التوبة من ذنب ، مع مباشرة آخر لا تعلق له به ، ولا هو من نوعه : فتصح ، كما إذا تاب من الربا ، ولم يتب من شرب خمر مثلاً . فإن توبته من الربا صحيحة ، وأما إذا تاب

من ربا الفضل ، ولم يتب من ربا النسئة وأصر عليه أو بالعكس ، أو تاب من تناول الحشيشة وأصر على شرب الخمر أو بالعكس فهذا لاتصح توبته ، وهو كمن يتوب عن الزنا بامرأة ، وهو مصر على الزنا بغيرها غير تائب منها ، أو تاب من شرب عصير العنب المسكر ، وهو مصر على شرب غيره من الأشربة المسكرة ، فهذا فى الحقيقة لم يتب من الذنب ، وإنما عدل عن نوع منه إلى نوع آخر . بخلاف من عدل عن معصية إلى معصية أخرى غيرها فى الجنس ، إما لأن وزرها أخف ، وإما لقلبة دواعى الطبع إليها ، وقهر سلطان شهوتها له . وإما لأن أسبابها حاضرة لديه عديدة لا يحتاج إلى استدعائها بخلاف معصية تحتاج إلى استدعاء أسبابها . وإما لاستحواذ قرنائها وخلطائه عليه . فلا يدعونه يتوب منها . وله بينهم حظوة بها وجاه . فلا تطاوعه نفسه على إفساد جاهه بالتوبة ، كما قال أبو نواس لأبى العتاهية ، وقد لامه على تهتكه فى المعاصي :

أترانى يا عتاهى تاركاً تلك الملاحى ؟
أترانى مفسداً بالنسـ ك عند القوم جاهى ؟

* فمثل هذا إذا تاب من قتل النفس ، وسرقة أموال المعصومين ، وأكل أموال اليتامى ، ولم يتب من شرب الخمر والفاحشة : صحت توبته مما تاب منه ، ولم يؤاخذ به ، وبقي مؤخذاً بما هو مصر عليه .. والله أعلم .

الرجاء :

قال تعالى : ﴿ أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ﴾ (١) . فابتغاء الوسيلة إليه : طلب القرب منه بالعبودية والمحبة .

وفى صحيح مسلم عن جابر رضى الله عنه قال : . سمعت رسول الله ﷺ يقول قبل موته بثلاث — « لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بربه » . هـ ، وفى الصحيح عنه ﷺ يقول الله عز وجل : « أنا عند حسن ظن عبدى بى فليظن بى ما شاء » . هـ .

(١) سورة الإسراء : الآية ٥٧ .

الرجاء : حَادٍ يَحْدُو القلوب إلى بلاد المحبوب ، وهو الله والدار الآخرة ويطيّب لها السير وقيل : هى الاستبشار بجود وفضل الرب تبارك وتعالى .. والارتياح لمطالعة كرمه سبحانه .

وقيل : هو الثقة بجود الرب تعالى .

*** الفرق بين الرجاء والتمنى :**

والفرق بينه وبين التمنى أن التمنى يكون مع الكسل .. ولا يسلك بصاحبه طريق الجِدِّ والاجتهاد ، والرجاء يكون مع بذل الجهد وحسن التوكل .

فالأول : كحال من يتمنى أن يكون له أرض يذرّها ويأخذ زرعها .

والثاني : كحال من يشق أرضه ويفلحها ويذرّها ، ويرجو طلوع الزرع ولهذا أجمع العارفون على أن الرجاء لا يصح إلا مع العمل .

قال الكرمانى : علامة صحة الرجاء : حسن الطاعة .

والرجاء ثلاثة أنواع : نوعان محمودان ونوع غرور مذموم .

فالأولان : رجاء رجل عمل بطاعة الله على نور من الله ، فهو راج لثوابه ورجل أذنب ذنباً ثم تاب منها ، فهو راج لمغفرة الله تعالى وعفوه وإحسانه وجوده وحلمه وكرمه .

والثالث : رجل متماد في التفريط والخطايا يرجو رحمة الله بلا عمل ، فهذا هو الغرور والتمنى والرجاء الكاذب .

وللسالك نظران : نظر إلى نفسه وعيوبه وآفات عمله ، يفتح عليه باب الخوف من عقاب الله وعذابه ونظر يفتح عليه باب الرجاء إلى سعة فضل الله وكرمه وبره ولهذا قيل في حد (الرجاء) : هو النظر إلى سعة رحمة الله .

وقال أبو على الروذبارى : الخوف والرجاء كجناحي الطائر إذا استويا استوى الطير وتم طيرانه ، وإذا نقص أحدهما وقع فيه نقص ، وإذا ذهب صار الطائر في حد الموت . وسئل أحمد بن عاصم : ما علامة الرجاء في العبد ؟ فقال : أن يكون إذا أحاط به الإحسان ألهم الشكر ، راجياً لتمام النعمة من الله عليه في الدنيا والآخرة ، وتما عفوّه عنه في الآخرة .

واختلفوا : أى الرجاءين أكمل : رجاء المحسن ثواب إحسانه ، أو رجاء

المسيء التائب مغفرة ربه وعفوه ؟

فطائفة رجّحت رجاء المحسن ، لقوة أسباب الرجاء معه ، وطائفة رجّحت رجاء المذنب ، لأن رجاءه مجرد عن علة رؤية العمل ، مقرون بذلة رؤية الذنب .

قال يحيى بن معاذ :

يكاد رجائي لك مع الذنوب يغلب رجائي لك مع الأعمال لأنني أجدني أعتمد في الأعمال على الإخلاص ، وكيف أصفها وأحرزها وأنا بالآفات معروف ؟ وأجدني في الذنوب أعتمد على عفوك ، وكيف لانغفرها وأنت بالجلود موصوف ؟ وقال أيضاً :

إلهي ، أحلى العطايا في قلبي رجائك ، وأعذب الكلام على لساني ثناؤك وأحب الساعات إلى ساعة يكون فيها لقاءك .

وصدق القائل :

لولا التعلق بالرجاء تقطعت	نفس المحب تحسراً وتمزقاً
وكذاك لولا برده بجمرة الأ	كباد ذابت بالحجاب تحرقاً
أ يكون قط حليف حب لا يرى	برجائه لحبيبه متعلقاً
أم كلما قويت محبته له	قوى الرجاء فزاد فيه تشوقاً
لولا الرجاء يحدو المطي لما سرت	بِحمولها لديارهم ترجو اللقا

ولله در ابن القيم إذ يقول :

فالرجاء ضروري للمريد السالك ، والعارف لوفارقه لحظة لتلف أو كاد . فإنه دائر بين ذنب يرجو غفرانه ، وعيب يرجو إصلاحه ، وعمل صالح يرجو قبوله ، واستقامة يرجو حصولها ودوامها ، وقرب من الله ومنزلة عنده يرجو وصوله إليها .

وقال أيضاً :

إن العبد إذا تعلق قلبه برجاء ربه ، فأعطاه مارجاه ، كان ذلك اللطف موقعاً ، وأحلى عند العبد ، وأبلغ من حصول ما لم يرجه ، وهذا أحد الأسباب والحكم في جعل المؤمنين بين الرجاء والخوف في هذه الدار ، فعلى قدر رجائهم وخوفهم يكون فرحهم في القيامة بمحصول مرجوهم واندفاع مخوفهم .

الشكر :

أمر الله بالشكر ، ونهى عن ضده ، وأثنى على أهله ، ووصف به خواص خلقه ، وجعله غاية من خلقه ، ووعد أهله بأحسن جزائه ، وجعله سبباً للمزيد من فضله ، وحارساً وحافظاً لنعمته ، وأخبر أن أهله هم المتفعلون بآياته ، واشتق له منه اسماً من أسمائه ، فإنه سبحانه هو (الشكور) وهو يوصل الشاكر إلى مشكوره بل يعيد الشاكر مشكوراً ، وهو غاية الرب من عبده ، وأهله هم القليل من عبادته .

قال تعالى ﴿ واشكروا لله إن كنتم إياه تعبدون ﴾^(١) وقال : ﴿ واشكروا لى ولا تكفرون ﴾^(٢) .

— وفى الصحيحين عن النبى ﷺ : « أنه قام حتى تورمت قدماه ، فقيل له : تفعل هذا وقد غفر الله لك ماتقدم من ذنبك وماتأخر ؟ فقال : أفلا أكون عبداً شكوراً » ا. هـ .

— وقال ﷺ لمعاذ : « والله يامعاذ ، إني لأحبك ، فلا تنس أن تقول دبر كل صلاة : اللهم أعنى على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك » ا. هـ .

— وفى مسند الإمام أحمد وجامع الترمذى من حديث ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ : « كان يدعو بهؤلاء الكلمات : اللهم أعنى ولا تعن على ، وانصرنى ولا تنصر على ، وامكر لى ، ولا تمكر بى ، واهدنى ويسر الهدى لى . وانصرنى على من بغى على .. رب اجعلنى لك ، شكّاراً لك ، ذكّاراً لك ، رهاباً لك ، مطاوِعاً لك ، محبّتاً إليك ، أو اها منيباً ، رب تقبل توبتى ، واغسل حوبتى ، وأجب دعوتى ، وثبت حجتى ، واهد قلبى ، وسدد لسانى ، واسلل سخيمة^(٣) صدرى » ا. هـ .

أصل الشكر :

— وأصل الشكر فى وضع اللسان : ظهور أثر الغذاء فى أبدان الحيوان ظهوراً بينا ، يقال شكرت الدابة تشكر شكراً على وزن سمتت تسمن سمناً : إذا ظهر

(٢) سورة البقرة : الآية ١٥٢ .

(١) سورة البقرة : الآية ١٧٢ .

(٣) سخيمة : سواد ، والسخام بالضم سواد القدر ، والمراد ، أذهب عنى ماران على صدرى والله أعلم .

عليها أثر العلف ، ودابة شكور : إذا ظهر عليها من السمن فوق ماتأكل وتعطى من العلف .

— وفي صحيح مسلم : « حتى إن الدواب لتشكر من لحومهم » أى لتسمن من كثرة ماتأكل منها » ا. هـ .

— وكذلك حقيقته فى العبودية وهو ظهور أثر نعمة الله على لسان عبده : ثناء واعترافاً ، وعلى قلبه شهوداً ومحبة ، وعلى جوارحه : انقياداً وطاعة .

والشكر : مبنى على خمس قواعد : خضوع الشاكر للمشكور ، وحبه له ، واعترافه بنعمته ، وثناؤه عليه بها ، وأنه لا يستعملها فيما يكره .

فهذه الخمس : هى أساس الشكر ، وثناؤه عليها ، فمتى عدم منها واحدة اختل من قواعد الشكر قاعدة .

وكل من تكلم فى الشكر وحّدّه ، فكلامه إليها يرجع ، وعليها يدور .

فقليل : حده الاعتراف بنعمة المنعم على وجه الخضوع .

وقيل : هو عكوف القلب على محبة المنعم ، والجوارح على طاعته وجريان اللسان بذكره ، والثناء عليه .

وقيل : شكر النعمة أن ترى نفسك فيها طفيلاً .

وقيل : الشكر معرفة العجز عن الشكر .

وقيل : الشكر إضافة النعم إلى موليتها بنعت الاستكانة له .

وقيل : الشكر أن لا ترى نفسك أهلاً للنعمة .

وقيل : استفراغ الطاقة .

وقيل : الشكر رؤية المنعم لارؤية النعمة .

الفرق بين الشكر والحمد :

* قال العلماء :

وتكلم الناس فى الفرق بين الحمد والشكر ، أيهما أعلى وأفضل ؟ وفى الحديث

« الحمد رأس الشكر ، من لم يحمد الله لم يشكره » .

والفرق بينهما : أن الشكر أعم من جهة أنواعه وأسبابه ، وأخص من جهة

متعلقاته . والحمد أعم من جهة المتعلقات ، وأخص من جهة الأسباب .
ومعنى هذا : أن الشكر يكون : بالقلب خضوعاً واستكانة ، وباللسان
ثناءً واعتراضاً ، وبالجوارح طاعة وانقياداً ، ومتعلقه : النعم ، دون الأوصاف
الذاتية ، فلا يقال : شكرنا الله على حياته وسمعه وبصره وعلمه ، وهو المحمود
عليها ، كما هو محمود على إحسانه وعدله ، والشكر يكون على الإحسان والنعم .
فكل ما يتعلق به الشكر يتعلق به الحمد من غير عكس ، وكل ما يقع به الحمد
يقع به الشكر من غير عكس ، فإن الشكر يقع بالجوارح ، والحمد يقع بالقلب
واللسان .

درجات الشكر :

١ - الدرجة الأولى : الشكر على المحاب .

قال صاحب « منازل السائرين » وهذا شكر تشاركت فيه المسلمون واليهود
والنصارى والمجوس ، ومن سعة رحمة البارئ سبحانه أن عده شكراً ، ووعد عليه
الزيادة ، وأوجب فيه المثوبة .

قال ابن القيم معلقاً وشارحاً :

« إذا علمت حقيقة الشكر ، وأن جزء حقيقته : الاستعانة بنعم المنعم على
طاعته ومرضاته — علمت اختصاص أهل الإسلام بهذه الدرجة ، وأن حقيقة
الشكر على المحاب ليست لغيرهم نعم لغيرهم منها بعض أركانها وأجزائها ،
كالاعتراض بالنعمة ، والثناء على المنعم بها ، فإن جميع الخلق في نعم الله ، وكل من
أقر بالله ربا . وتقرّده بالخلق والإحسان ، فإنه يضيف نعمته إليه ، لكن الشأن في
تمام حقيقة الشكر هو الاستعانة بها على مرضاته . وقد كتبت عائشة رضى الله عنها
إلى معاوية رضى الله عنه « إن أقل ما يجب للمنعم على من أنعم عليه : أن لا يجعل
مائناً عليه به سبيلاً إلى معصيته » .

وقد عرف مراد الشيخ — يشير إلى صاحب المنازل — وهو أن هذا الشكر
مشترك ، وهو الاعتراف بنعمه سبحانه ، والثناء عليه بها ، والإحسان إلى خلقه
منها ، وهذا بلا شك يوجب حفظها عليهم والمزيد منها . فهذا الجزء من الشكر
مشترك . وقد تكون ثمرته في الدنيا بعاجل الثواب ، وفي الآخرة : بتخفيف
العقاب . فإن النار دركات في العقوبة مختلفة .

٢ - الدرجة الثانية : الشكر في المكاره :

والشكر في المكاره أشد وأصعب من الشكر على المحاب ، ولهذا كان فوقه في الدرجة ، ولا يكون إلا من أحد رجلين :

أما الرجل الأول : فلا يميز بين الحالات ، بل يستوى عنده المكروه والمحبوب ، فشكر هذا : إظهار منه للرضى بما نزل به ، وهذا مقام الرضى .

والرجل الثانى : من يميز بين الأحوال ، فهو لا يحب المكروه ، ولا يرضى بنزوله به ، فإذا نزل به مكروه شكر الله تعالى عليه ، فكان شكره كظما للغيب الذى أصابه ، وسترأ للشكوى ، ورعاية منه للأدب ، وسلوكاً لمسلك العلم ، فإن العلم والأدب يأمران بشكر الله على السراء والضراء ، فهو يسلك بهذا الشكر مسلك العلم ، لأنه شاكر لله شكر من رضى بقضائه ، كحال الذى قبله ، فالذى قبله أرفع منه .

وإنما كان هذا الشاكر أول من يدعى إلى الجنة ، لأنه قابل المكاره — التى يقابلها أكثر الناس بالجزع والسخط ، وأوساطهم بالصبر ، وخاصتهم بالرضى — فقابلها هو بأعلى من ذلك كله ، وهو الشكر ، فكان أسبقهم دخولاً إلى الجنة وأول من يدعى منهم إليها .

وقسم أهل هذه الدرجة قسمين : سابقين ، ومقرين . بحسب انقسامهم إلى :

١ — من يستوى عنده الحالات ، من المكروه والمحبوب ، فلا يؤثر أحدهما على الآخر بل قد فنى بإيثاره ما يرضى له به ربه عما يرضاه هو لنفسه .

٢ — ومن يؤثر المحبوب ، ولكن إذا نزل به المكروه قابله بالشكر .

٣ - الدرجة الثالثة :

قال صاحب (منازل السائرین) : « أن لا يشهد العبد إلا المنعم ، فإن شهد المنعم عبودية استعظم منه النعمة ، وإذا شهد حبا : استحل منه الشدة . وإذا شهد تفريداً لم يشهد منه نعمة ولا شدة » .

قال العلامة ابن القيم :-

هذه الدرجة يستغرق صاحبها بشهود المنعم على النعمة ، فلا يتسع شهوده للمنعم ولغيره .

وقسم اصحابها ثلاثة أقسام : أصحاب شهود العبودية ، وأصحاب شهود الحب ، وأصحاب شهود التفريد ، وجعل لكل منهم حكماً هو أولى به .

القسم الأول : فأما شهود العبودية فهو مشاهدة العبد للسيد بحقيقة العبودية والملك له ، فإن العبيد إذا حضروا بين يدي سيدهم ، فإنهم ينسون ما هم فيه من الجاه ، والقرب الذى اختصوا به عن غيرهم باستغراقهم فى أدب العبودية وحققها ، وملاحظتهم لسيدهم ، خوفاً أن يشير إليهم بأمر ، فيجدهم غافلين عن ملاحظته ، وهنا أمر يعرفه من شاهد أحوال الملوك وخواصهم .

فهذا هو شهود العبد للمنعيم بوصف عبوديته له ، واستغراقه عن الإحسان بما حصل له من القرب الذى تميز به عن غيره .

فصاحب هذا المشهد : إذا أنعم عليه سيده فى هذه الحال — مع قيامه فى مقام العبودية — يوجب عليه أن يستصغر نفسه فى حضرة سيده غاية الاستصغار ، مع امتلاء قلبه من محبته ، فأى إحسان ناله منه فى هذه الحالة رآه عظيماً . والواقع شاهد بهذا فى حال المحب الكامل المحبة ، المستغرق فى مشاهدة محبوبه إذا ناوله شيئاً يسيراً ، فإنه يراه فى ذلك المقام عظيماً جداً ، ولا يراه غيره كذلك .

القسم الثانى : يشهد الحق مشهوده محبة غالبة قاهرة له ، مستغرق فى شهوده كذلك ، فإنه يستحلى فى هذه الحال الشدة منه ، لأن المحب يستحلى فعل المحبوب به .

وأقل ما فى هذا المشهد : أن يخف عليه حمل الشدائد ، إن لم تسمح نفسه باستحلائها . وفى هذا من الحكايات المعروفة عند الناس ما يغنى عن ذكرها . كحال الذى كان يضرب بالسياط ولا يتحرك ، حتى ضرب آخر سوط ، فصاح صياحاً شديداً ، ف قيل له فى ذلك . فقال : العين التى كانت تنظر إلى وقت الضرب كانت تمنعنى من الإحساس بالألم ، فلما فقدتها وجدت ألم الضرب . وهذا الحال عارضة ليست بلازمة ، فإن الطبيعة تأبى استحلاء المنافى كاستحلاء الموافق .

نعم قد يقوى سلطان المحبة حتى يستحلى المحب ما يستمره غيره ، ويستخف ما يستقله غيره ، ويأنس بما يستوحش منه الخلى ، ويستوحش مما يأنس به

ويستلين ما يستوعره ، وقوة هذا وضعفه بحسب قهر سلطان المحبة . وغلبته على قلب الحب .

القسم الثالث : أن يشهده تفرجداً ، فإنه لا يشهد معه نعمة ولا شدة .
يقول : إن شهود التفريد : يفنى الرسم . وهذه حال الفناء ، المستغرق فيه ،
الذى لا يشهد معه نعمة أو بلية ، فإنه يغيب بمشهوده عن شهوده له ، ويغنى به
عنه . فكيف يشهد معه نعمة أو بلية ؟ كما قال بعضهم في هذا : من كانت مواهبه
لا تتعدى يديه فلا واهب ولا موهوب .

وذلك مقام الجمع عندهم ، وبعضهم يحرم العبارة عنه .
وحقيقته : اصطلام^(١) يرفع إحساس صاحبه برسمه ، فضلاً عن رسم غيره ،
لا استغراقه في مشهوده وغيبته به عما سواه ، وهذا هو مطلوب القوم .
وقد عرفت أن فوقه مقاماً أعلى منه ، وأرفع وأجل ، وهو أن يصطلم بمראה
عن غيره ، فيكون في حال مشاهدته واستغراقه منفذاً لمراسيمه ومراده ، ملاحظاً
لما يلاحظ محبوه من المراتد والأوامر .

فتأمل الآن عبيدين بين يدي ملك من ملوك الدنيا ، وهما على موقف واحد بين
يديه ، أحدهما مشغول بمشاهدته ، فإن استغراقه في ملاحظة الملك ، ليس فيه
متسع إلى ملاحظة شيء من أمور الملك ألبتة ، وآخر مشغول بملاحظة حركات
الملك وكلماته ، وخواطره ولحظاته ، ليرتب على كل من ذلك ما هو مراد
للملك .

وتأمل قصة بعض الملوك : الذى كان له غلام يخصه بإقباله عليه وإكرامه ،
والحظوة عنده من بين سائر علمائه — ولم يكن الغلام أكثرهم قيمة ، ولأحسنهم
صورة — فقالوا في ذلك . فأراد السلطان أن يبين لهم فضل الغلام في الخدمة على
غيره . فيوماً من الأيام كان راكباً في بعض شتونه ومعه الحشم ، وبالبعد منه جبل
عليه ثلج ، فنظر السلطان إلى ذلك الثلج وأطرق . فركض الغلام فرسه برجليه .

ولم يعلم القوم لماذا ركض ، فلم يلبث أن جاء ومعه شيء من الثلج ، فقال
السلطان : ما أدراك أنى أريد الثلج ، فقال الغلام : لأنك نظرت إليه ، ونظر الملوك

(١) اصطلام : استئصال .

إلى شيء لا يكون من غير قصد ، فقال السلطان : إنما أخصه بإكرامى وإقبالى لأن لكل واحد منكم شغلاً ، وشغله مراعاة لحظائى ، ومراقبة أحوالى ، يعنى فى تحصيل مرادى .

الإحسان :

الإحسان لب الإيمان ، وروحه وكأله ، وهذه المنزلة تجمع المنازل فجميعها منظوية فيها ، وله ثلاث درجات :

الدرجة الأولى : الإحسان فى القصد :

ويكون الإحسان فى القصد بثلاثة أشياء ، أحدها : تهذيبه علماً ، بأن يجعله تابعاً للعلم على مقتضاه مهذباً به ، مُنَقَّى من شوائب الخطوط ، فلا يقصد إلا ما يجوز فى العلم و(العلم) هو اتباع الأمر والشرع ، والثانى : إبرامه عزماً ، والإبرام الإحكام والقوة ، أى يقارنه عزم يَمْضِيهِ ، ولا يصحبه فتور وتوان يضعفه ويوهنه .

الثالث « تصفيته حالاً » أى يكون حال صاحبه صافياً من الأكدار والشوائب ، التى تدل على كدر قصده . فإن الحال مظهر القصد وثمرته ، وهو أيضاً مادته وباعثه ، فكل منهما ينفعل عن الآخر ، فصفاؤه وتخليصه من تمام صفاء الآخر وتخليصه .

الدرجة الثانية : الإحسان فى الأحوال :

وهو أن تراعيها غيره : أى حفظها وصونها ، غيره عليها أن تحول ، فإنها تمر مر السحاب ، فإن لم يرع حقوقها حالت ، ومراعاتها : بدوام الوفاء ، وتجنب الجفاء . ويراعيها أيضاً بإكرام نزلها ، فإنها ضيف ، والضيف إن لم تكرم نزله ارتحل . ويراعيها أيضاً بضبطها ما أمكنه ، وشُدَّ يَدِهِ عليها ، وأن لا يسمح بها لقاطع طريق ولا ناهب .

ويراعيها أيضاً : بالانقياد إلى حكمها ، والإذعان لسلطانها إذا وافق الأمر ، ويراعيها أيضاً : بسترها تظرفاً ، وهو أن يستبرها عن الناس ما أمكنه ، لئلا يعلموا بها ، ولا يظهرها إلا للحجة ، أو حاجة ، أو مصلحة راجحة ، فإن فى إظهارها

بدون ذلك افات عديدة، مع تعريضها للصوم والسراق والمغيرين .

وإظهار الحال للناس عند الصادقين ، حمق وعجز ، وهو من حظوظ النفس والشیطان وأهل الصدق والعزم لها أستر ، وأكتم من أرباب الكنوز من الأموال لأموالهم ، حتى إن منهم من يظهر أصدادها نفياً وجحداً .

*** وكذلك الإحسان أن تصحيحها تحقيقاً (أى الأحوال) :**

أى يجتهد فى تحقيق أحواله ، وتصحيحها وتخليصها ، فإن الحال قد يمتزج بنق وباطل ، ولا يميز إلا أولوا البصائر والعلم .

وأهل هذه الطريق يقولون : إن الوارد الذى يتدىء من الجانب الأيمن والهواتف والخطاب : يكون فى الغالب حقاً ، والذى يتدىء من الجانب الأيسر : يكون فى الغالب باطلاً وكذباً ، فإن أهل اليمين هم أهل الحق ، وبأيمانهم يأخذون كتبهم ، ونورهم الظاهر على الصراط بأيمانهم ، وكان رسول الله ﷺ يعجبه التيمن فى تنعله وترجله وطهوره وشأنه كله ، والله وملائكته يصلون على ميامن الصفوف .

وأخبر أن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله . وحظه من ابن آدم جهة الشمال ، ولهذا تكون اليد الشمال للاستجمار ، وإزالة النجاسة والأذى ، ويبدأ بالرجل الشمال عند دخول الخلاء .

*** ومن الفرقان أيضاً :** أن كل وارد يبقى الإنسان بعد انفصاله نشيطاً مسروراً نشوان ، فإنه وارد ملكى ، وكل وارد يبقى الإنسان بعد انفصاله خبيث النفس كسلان ، ثقیل الأعضاء والروح ينجح إلى فتور : فهو وارد شيطانى .

*** ومن الفرقان أيضاً :** أن كل وارد أعقب فى القلب : معرفة بالله ومحبة له ، وأنساً به ، وطمانينة بذكره ، وسكوناً إليه ، فهو ملكى إلهى ، وخلافه بخلافه .

*** ومن الفرقان أيضاً :** أن كل وارد أعقب صاحبه تقدماً إلى الله تعالى والدار الآخرة ، وحضوراً فيها ، حتى كأنه يشاهد الجنة قد أزلفت ، والجحيم قد سمرت ، فهو إلهى ملكى ، وخلافه شيطانى نفسانى .

*** ومن الفرقان أيضاً :** أن كل وارد كان سببه النصيحة فى امتثال الأمر ، والإخلاص والصدق فيه ، فهو إلهى ملكى ، وإلا فهو شيطانى .

*** ومن الفرقان أيضاً :** أن كل وارد استنار به القلب ، وانشرح له الصدر وقوى به القلب : إلهى ملكى ، وإلا فهو شيطانى .

*** ومن الفرقان أيضاً :** أن كل وارد جمعك على الله فهو منه ، وكل وارد فرقك عنه ، وأخذك عنه ، فمن الشيطان .

*** ومن الفرقان أيضاً :** أن الوارد الإلهي لا يصرف إلا في قربة وطاعة ، ولا يكون سببه إلا قربة وطاعة ، فمستخرجه الأمر ، ومصرفه الأمر ، والشيطاني بخلافه .

*** ومن الفرقان أيضاً :** أن الوارد الرحمان لا يتناقض ، ولا يتفاوت ولا يختلف بل يصدق بعضه بعضاً ، والشيطاني بخلافه يكذب بعضه بعضاً .. والله تعالى أعلم .

الدرجة الثالثة : الإحسان في الوقت :

قيل « الإحسان في الوقت وهو أن لاتزایل المشاهدة أبداً ، ولا تخط بهمتك أحداً وتجعل هجرتك إلى الحق سرمداً » .

أى لاتفارق حال الشهود ، وهذا إنما يقدر عليه أهل التمكن الذين ظفروا بنفوسهم وقطعوا المسافات التى بين النفس وبين القلب . والمسافات التى بين القلب وبين الله بمجاهدة القطاع التى على تلك المسافات .

وأن تعلق همتك بالحق وحده ، ولا تعلق همتك بأحد غيره . فإن ذلك شرك في طريق الصادقين .

واعلم أن كل متوجه إلى الله بالصدق والإخلاص فإنه من المهاجرين إليه ، فلا ينبغي أن يتخلف عن هذه الهجرة ، بل ينبغي أن يصحبها سرمداً ، حتى يلحق بالله عز وجل .

فما هي إلا ساعة ثم تنقضى ويحمد غيب السير من هو سائر

*** والله على كل قلب هجرتان ، وهما فرض لازم له على الأنفاس :**

هجرة إلى الله سبحانه وتعالى بالتوحيد والإخلاص ، والإنابة والحب ، والخوف والرجاء والعبودية .

وهجرة إلى رسوله ﷺ بالتحكيم له والتسليم والتفويض والانقياد لحكمه ، وتلقى أحكام الظاهر والباطن من مشكاته ، فيكون تعبده أعظم من تعبد الزكب بالدليل الماهر في ظلم الليل ، ومتاهات الطريق .

فمن لم يكن لقلبه هاتان الهجرتان فليحث على رأسه الرماد ، وليراجع الإيمان من أصله ، فيرجع وراءه ليقتبس نوراً ، قبل أن يحال بينه وبينه ، ويقال له ذلك على الصراط من وراء السور .

الإخبات :

* قال تعالى : ﴿ وبشر المحبتين ﴾ ثم قال مبيناً معناهم ﴿ الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ، والصابرين على ما أصابهم والمقيمي الصلاة وما رزقناهم ينفقون ﴾ ^(١) و(الخبث) في أصل اللغة : المكان المنخفض من الأرض ، وبه فسر ابن عباس رضي الله عنهما وقتاده لفظ (المحبتين) وقالوا : هم المتواضعون . وقال مجاهد : الخبث المطمئن إلى الله عز وجل ، قال : والخبث : المكان المطمئن من الأرض ، وقال الأخفش : الخاشعون ، وقال إبراهيم النخعي : المصلون الخالصون ، وقال الكلبي : هم الرقيقة قلوبهم ، وقال عمرو بن أوس : هم الذين لا يظلمون ، وإذا ظلّموا لم ينتصروا .

درجات الإخبات :

الدرجة الأولى :

همة تصون القلب عن وشحة الرغبة في الفاني ، وتحمله على الرغبة في الباقي ، وتصفيه من كدر التواني .

فالفاني في الدنيا وما عليها . أى يزهد القلب فيها وفي أهلها ، وسمى الرغبة فيها (وحشة) لأنها وأهلها توحش قلوب الراغبين فيها ، وقلوب الزاهدين فيها . أما الراغبون فيها فأرواحهم وقلوبهم في وحشة من أجسامهم ، إذ فاتها ما خلقت له ، فهي في وحشة لفواته .

* وأما الزاهدون فيها : فإنهم يرونها موحشة لهم ، لأنه تحول بينهم وبين مطلوبهم ومحبوبهم ، ولا شيء أوحش عند القلب مما يحول بينه وبين مطلوبه ومحبوه ولذلك كان من نازع الناس أموالهم وطلبها منهم : أوحش شيء إليهم وأبغضه . أيضاً : فالزاهدون فيها : إنما ينظرون إليها بالبصائر ، والراغبون :

(١) سورة الحج : الآيتان ٣٤ ، ٣٥ .

ينظرون إليها بالأبصار ، فيستوحش الزاهد مما يأنس به الراغب . كما قيل :
وإذا أفاق القلب واندمل الهوى رأت القلوب ، ولم تر الأبصار
وكذلك هذه المهمة تحملها على الرغبة في الباقي لذاته ، وهو الحق سبحانه والباقي
بإبقائه : وهو الدار الآخرة .

« وتصفيه من كدر التواني » أى تخلصه وتمحصه من أوساخ الفتور والتواني ،
الذى هو سبب الإضاعة والتفريط . والله أعلم .

الدرجة الثانية :

(همة تورث أنفة من المبالاة بالعلل ، والنزول على العمل ، والثقة بالأمل)
العلل : هاهنا : هى علل الأعمال من رؤيتها ، أو رؤية ثمراتها ، وإرادتها ونحو
ذلك فإنها عندهم علل .

فصاحب هذه المهمة : يأنف على همته ، وقلبه من أن يبالى بالعلل ، فإن همته
فوق ذلك ، فمبالاته بها ، وفكرته فيها ، نزول من المهمة .

وعدم هذه المبالاة : إما لأن العلل لم تحصل له ، لأن علو همته حال بينه
وبينها ، فلا يبالى بما لم يحصل له ، وإما لأن همته وسعت مطلوبه ، وعلوه يأتى على
تلك العلل ، ويستأصلها . فإنه إذا علق همته بما هو أعلى منها تضمنتها المهمة
العالية ، فاندرج حكمها فى حكم المهمة العالية وهذا موضع غريب .

وأما « أنفته من النزول على العمل » فكلام يحتاج إلى تقييد وتبيين : وهو أن
العالى المهمة مطلبه فوق مطلب العمال والعباد وأعلى منه ؛ فهو يأنف أن ينزل من
سماء مطلبه العالى ، إلى مجرد العمل والعبادة ، دون السفر بالقلب إلى الله ليحصل
له ويفوز به ، فإنه طالب لِرَبِّه تعالى طلباً تاماً بكل معنى واعتبار فى عمله وعبادته
ومناجاته ، ونومة ويقظته ، وحركته وسكونه ، وعزلته وخلطته ، وسائر
أحواله ، فقد انصبغ قلبه بالتوجه إلى الله تعالى أيماً صبغة وهذا الأمر إنما يكون لأهل
الحبة الصادقة ، فهم لا يقنعون بمجرد رسوم الأعمال ، ولا بالاختصار على الطلب
حال العمل فقط .

وهذه العزائم لا تصح إلا لمن أشرق على قلبه أنوار آثار الأسماء والصفات
وتجلت عليه معانيها ، وكافح قلبه حقيقة اليقين بها .

وقد قيل : « من أخذ العلم من عين العلم ثبت ، ومن أخذه من جريانه أخذته أمواج الشبه ، ومالت به العبارات ، واختلفت عليه الأقوال » .

الدرجة الثالثة :

أن يستوى عنده المدح والذم ، وتدوم لائمه لنفسه ، ويعمى عن نقصان الخلق عن درجته .

فالوقوف عند مدح الناس وذمهم : علامة انقطاع القلب ، وخلوه من الله وأنه لم تباشره روح محبته ومعرفته ، ولم يذق حلاوة التعلق به والطمأنينة إليه وقوله : « وأن تدوم لائمه لنفسه » فهو أن صاحب هذا المنزل لا يرضى عن نفسه وهو مبغض لها متمن لمفارتها .

والمراد بالنفس : ما كان معلولاً من أوصاف العبد ، مذموماً من أخلاقه وأفعاله سواء كان ذلك كسبياً أو خلقياً ، فهو شديد اللائمة لها ، وهذا أحد التأويلين في قوله تعالى : ﴿ وَلَا أَقْسَمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَامَةِ ﴾^(١) قال سعيد بن جبير وعكرمة : « تلوم على الخير والشر ، ولا تصبر على السراء ولا على الضراء » . وقال قتادة : اللوامة : هي الفاجرة .

وقال مجاهد : تندم على مافات ، وتقول : لو فعلت ؟ ولو لم أفعل ؟ وقال الحسن : هي النفس المؤمنة . إن المؤمن — والله — ماتراه إلا يلوم نفسه ، مأردت بكلمة كذا ؟ مأردت بأكلة كذا ؟ مأردت بكذا ؟ وإن الفاجر يمضى قدماً ولا يحاسب نفسه ولا يعاتبها . وبعد ...

فهذه هي التوبة ماحية الذنوب والخطايا .. وهذا هو الرجاء ، وذلك هو الحمد والشكر ، وذاك هو الإحسان ، وهذه الهمم المحبة .. طريق إلى الرحمن ، سهل مسلكه ، يطمئن القلوب ، ويبعث فيها اليقين ويجعل العبد يباشر حلاوة الإيمان . وتلك عبادة الله وهي طريقة المؤمنين مع ربهم : يشكرون ، ويتوبون ، ويحسنون ، ويرجون رحمته ، ويخافون عذابه ، ويحبونه ، فهذه طريقهم .. وهذا طريقك أيها المؤمن إلى الجنة ، فهلا نكون منهم ! ، هيا نستعد جميعاً لكل خير لنصل إليها إن شاء الله ؛ اللهم قربنا إلى الجنة وما يقرب إليها من قول وعمل !

(١) سورة القيامة : الآية ٢ .

الباب الثالث صفة أهل الجنة

أهل الجنة في سعادة دائمة وطمأنينة أبدية لا تنتهى ولا تتبدل منعمون بما حباهم الله من الخير الكثير والنعيم المقيم على أحسن صورة ، كأنهم أبناء ثلاثة وثلاثين شاباً وقوة . لا يفنى شبابهم . وجوههم كالقمر ليلة البدر وأصفى وأحسن . وأجسامهم كوجوههم يرى باطنها من ظاهرها وظاهرها من باطنها . طيبة روائحهم من غير طيب أحسن من المسك وأطيب من العنبر ، يرشح من أجسادهم عرق أطيب من كل طيب ، متناسبة أعضاؤهم ووجوههم ورءوسهم وأيديهم وأرجلهم ، أشرق على وجوههم السناء والضياء والبهاء وشملهم الجمال ، واستولى عليهم الكمال ، يزدادون نضارة على تجدد الأوقات والأزمان ، لا تفتر همهم ، ولا تكل ألسنتهم عن التقديس والتعظيم لله عز وجل . ولا يعترهم القلق . ولا يصل إليهم الهم . ولا يمر عليهم الغم . ولا تضيق صدورهم . ولا تستوحش نفوسهم . ولا تذهل عقولهم . ولا ترتاع قلوبهم . قد صفت لهم الدار ، واطمأن بهم القرار فطوى لهم وحسن مآب .

قال تعالى : ﴿ وجوه يومئذ مسفرة . ضاحكة مستبشرة ﴾ ^(١) وقال تعالى : ﴿ وجوه يومئذ ناعمة . لسعيا راضية في جنة عالية . لا تسمع فيها لاغية ﴾ ^(٢) وقال تعالى : ﴿ ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون ﴾ ^(٣) وقال تعالى : ﴿ يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون ﴾ ^(٤) وقال تعالى : ﴿ إن المتقين في جنات وعيون ، ادخلوها بسلام آمين ، ونزعنا ما في صدورهم من غل إخوانا على سرر متقابلين ، لا يمسه فيها نصب وما هم منها بمخرجين ﴾ ^(٥) .

وعن أنى هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : « يدخل الجنة من أمتى زمرة وهم سبعون ألفاً تضيء وجوههم إضاءة القمر ليلة البدر » متفق عليه .

وعن أنى هريرة أيضا رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر ثم الذين يلونهم على أشد كوكب

(٤) سورة الزخرف : الآية ٦٨ .

(١) سورة عبس : الآيات ٣٨ - ٣٩ .

(٥) سورة الحجر : الآيات ٤٥ - ٤٨ .

(٢) سورة الغاشية : الآيات ٨ - ١١ .

(٣) سورة الأعراف : الآية ٤٩ .

درى فى السماء إضاءة لا يبولون ولا يتغوطون^(١) ولا يتفلون ولا يتمخطون ،
أمشاطهم الذهب ورشحهم المسك ومجامرهم الألوة^(٢) أزواجهم الحور العين ،
على خلق رجل واحد على صورة أبيهم آدم « متفق عليه .

وعن معاذ بن جبل رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال : يدخل أهل الجنة الجنة
مرداً^(٣) مكحليين أبناء ثلاثين أو ثلاث وثلاثين سنة « رواه الترمذى .

أهل الجنة لا ينامون :

عن جابر رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « النوم أخو الموت وأهل
الجنة لا ينامون » رواه ابن مردويه .

وعن جابر أيضاً قال : « سئل نبى الله ﷺ : فقيل : أينام أهل الجنة ؟
فقال النبى ﷺ : « النوم أخو الموت وأهل الجنة لا ينامون » .

الجنة تزداد حسناً على الدوام :

عن كعب قال : ما نظر الله إلى الجنة إلا قال : طيبى لأهلك فتزداد ضعفاً
— بكسر الضاد — حتى يدخلها أهلها .

□ أبواب الجنة وعددها

للجنة أبواب ثمانية كل باب منها مخصص لصنف من أهلها يدعون للدخول منه
فمن كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة ، ومن كان من أهل الجهاد دعى
من باب الجهاد ، ومن كان من أهل الصدقة دعى من باب الصدقة ومن كان من
أهل الصيام دعى من باب الريان .

قال تعالى : ﴿ وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمراً حتى إذا جاءوها
وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبعم فادخلوها خالدين ﴾^(٤) .

وقال تعالى أيضاً : ﴿ جنات عدن مفتحة لهم الأبواب . متكئين فيها يدعون
فيها بفاكهة كثيرة وشراب ﴾^(٥) .

(١) لا يتغوطون : لا يتبرزون .

(٢) الألوة : عود هندي يتخير به .

(٣) المرد جمع أمرد وهو الذى طر شاربه وبلغ خروج لحيته ولم تظهر .

(٤) سورة الزمر : الآية ٧٣ .

(٥) سورة ص : ٥١ - ٥٢ .

وفي الصحيحين من حديث الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من أنفق زوجين^(١) في شيء من الأشياء في سبيل الله دعى من أبواب الجنة : يا عبد الله هذا خير ، فمن كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة ، ومن كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد ، ومن كان من أهل الصدقة دعى من باب الصدقة ، ومن كان من أهل الصيام دعى من باب الريان فقال أبو بكر : يا رسول الله ماعلى من يدعى من آخر تلك الأبواب من ضرورة فهل يدعى أحد من تلك الأبواب كلها ؟ فقال : نعم وأرجو أن تكون منهم » .

وفي صحيح مسلم عن عمر بن الخطاب عن النبي ﷺ قال : « ما منكم من أحد يتوضأ فيبالغ أو فيسبغ الوضوء ثم يقول : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ، إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء » ..

وفي الصحيحين من حديث أبي حازم عن سهل بن سعد أن رسول الله ﷺ قال : « في الجنة ثمانية أبواب ، باب منها يسمى الريان لا يدخله إلا الصائمون » .

وعن عتبة بن عبد السلمي قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ما من مسلم يتوفى له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث^(٢) إلا تلقوه من أبواب الجنة الثمانية ، من أيها شاء دخل » رواه ابن ماجه .

سعة أبواب الجنة :

عن أبي هريرة قال : « وضعت بين يدي رسول الله ﷺ قصعة من ثريد ولحم فتناول الذراع — وكان أحب الشاة إليه — فنهس^(٣) نهسة وقال : أنا سيد الناس يوم القيامة ، ثم نهس أخرى وقال : أنا سيد الناس يوم القيامة : فلما رأى أصحابه لا يسألونه : قال : ألا تقولون كيف ؟ قالوا : كيف يا رسول الله ؟ قال : يقوم الناس لرب العالمين فيسمعهم . الداعي وينفذهم البصر ، فذكر حديث الشفاعة بطوله ، وقال في آخره :

(١) زوجين : أى صنفين من جنس واحد كدريهمين وبغيرين والمراد بذلك تكرار الصدقة في السر والعلن .

(٢) لم يبلغوا الحنث : لم يبلغوا مبلغ الرجال ويجرى عليهم القلم فيكتب عليهم الحنث وهو الإثم .

(٣) نهس بالسين المهملة أى أخذ بأطراف أسنانه .

فأنطلق فآتي تحت العرش فأقع ساجداً لربي ، فيقيمني رب العالمين مقاماً لم يقيمه أحداً قبل ، ولن يقيمه أحداً بعدى ، فأقول : « يارب أمتي أمتي فيقول يا محمد أدخل من أمتك من لا حساب عليهم من الباب الأيمن ، وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب ، والذي نفس محمد بيده إن ما بين المصراعين من مصاريع الجنة لكما بين مكة وهجر . أو هجر ومكة » وفي لفظ « لكما بين مكة وهجر ، أو كما بين مكة وبصرى »^(١) . هـ .

قال ابن القيم :

روى الوليد بن مسلم عن خلود عن الحسن : ﴿ مفتحة لهم الأبواب ﴾^(٢) قال : أبواب ترى ، وذكر أيضاً عن خلود عن قتادة قال : أبواب يرى ظاهرها من باطنها ، وباطنها من ظاهرها تتكلم وتكلم ، وتفهم ما يقال لها ، انفتحت انغلقت ، وقال الفزاري : « لكل مؤمن في الجنة أربعة أبواب ، فباب يدخل عليه منه زواره من الملائكة ، وباب يدخل عليه منه أزواجه من الحور العين ، وباب مقفل فيما بينه وبين أهل النار يفتحه إذا شاء ينظر إليهم لتعظم النعمة عليه ، وباب فيما بينه وبين دار السلام يدخل منه على ربه إذا شاء .

المسافة بين مصراعي الباب :

* ولما كانت الجنات درجات بعضها فوق بعض ، كانت أبوابها كذلك ، وباب الجنة العالية فوق باب الجنة التي تحتها ، وكلما علت الجنة اتسعت ، فعاليها أوسع مما دونه ، وسعة الباب بحسب وسع الجنة ، ولعل هذا وجه الاختلاف الذي جاء في مسافة ما بين مصراعي الباب ، فإن أبوابها بعضها أعلى من بعض .
* ولهذه الأمة باب مختص بهم يدخلون منه دون سائر الأمم ، فعنه ﷺ أنه قال : « باب أمتي الذي يدخلون منه الجنة عرض مسيرة الراكب ثلاثاً ، ثم إنهم ليضطغظون^(٣) حتى تكاد مناكهم تزول »^(٤) .

* وعن علي بن أبي طالب قال : « إن أبواب الجنة هكذا بعضها فوق بعض » ثم قرأ ﴿ حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها ﴾^(٥) إذا هم عندها بشجرة في أصلها عINAN تجريان فيشربون من إحداها فلا يترك في بطونهم قذى ولا أذى إلا رمته ، ويغتسلون من الأخرى فتجرى عليهم نضرة النعيم فلا تشعث رعو سهم ولا تغبر

(١) متفق على صحته .

(٢) رواه الإمام أحمد في مسنده عن ابن عمر .

(٣) سورة الزمر : الآية ٧١ .

(٤) سورة ص : الآية ٥٠ .

(٥) ليضطغظون : يزدحمون .

أبشارهم بعد هذا أبداً ، ثم قرأ : ﴿ طبعم فادخلوها خالدين ﴾^(١) .

فيدخل الرجل وهو يعرف منزله ويتلقاهم الولدان فيستبشرون برؤيتهم كما يستبشر الأهل بالحميم يقدم من الغيبة فينطلقون إلى أزواجهم فيخبرونهم بمعاينتهم فتقول . أنت رأيته ؟ فيقوم إلى الباب ويدخل إلى بيته فيتكىء على سريره فينظر إلى أساس بيته فإذا هو قد أسس على اللؤلؤ ، ثم ينظر في أخضر وأحمر وأصفر ، ثم يرفع رأسه إلى سماء بيته ، فلولا أنه خلق له الالتع^(٢) بصره فيقول ﴿ الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله ﴾^(٣) .

□ غرف الجنة وبنائها وقصورها

أعد الله — جلّت قدرته — في الجنة غرفاً شفافاً يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها متألفة كأنها النجوم ، بلغت حد الكمال في السعة والتمكين ، قصورها من ذهب لا يشاكله ذهب الدنيا ولا يماثلها ؛ لأنه جوهر شفاف في غاية الصفاء ، وخصباء أرضها الياقوت والجوهر ، وترابها الزعفران والمسك ، مفروشة بالفرش الناعمة من السندس والأطاليس والإستبرق في غاية الرقة والنعومة تشق في أرجائها الأنهار وتجرى في وسطها الغدران .

قال الله تعالى : ﴿ وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى إلا من آمن وعمل صالحاً فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات آمنون ﴾^(٤) وقال تعالى أيضاً : ﴿ لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية ﴾^(٥) وقال تعالى أيضاً عن امرأة فرعون قالت : ﴿ رب ابن لى عندك بيتاً في الجنة ﴾^(٦) .

وقال الطبراني : حدثنا عيدان بن أحمد ، حدثنا هشام بن عمار ، حدثنا الوليد ابن مسلم ، حدثنا معاوية بن سلام عن زيد بن سلام ، قال : حدثني أبو معانق الأشعري ، حدثني أبو مالك الأشعري أن رسول الله ﷺ قال : « إن في الجنة غرفاً يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها ، أعدها الله لمن أطعم الطعام ، وأدام الصيام : وصلى بالليل والناس نيام » .

وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن أبي أوفى وأبي هريرة وعائشة « أن

(٤) سورة الزمر : الآية ٣٧ .

(٥) سورة الزمر : الآية ٢٠ .

(٦) سورة التحريم : الآية ١١ .

(١) سورة الزمر : الآية ٧٣ .

(٢) التمتع : ذهب .

(٣) سورة الأعراف : الآية ٤٣ .

جبريل قال للنبي ﷺ : هذه خديجة أقرئها السلام من ربها ، وأمره أن يشرها
بيت في الجنة من قصب^(١) لاصخب فيه ولا نصب^(٢) .

وفي الصحيحين أيضاً من حديث حميد عن أنس أن النبي ﷺ قال :
« أدخلت الجنة فإذا أنا بقصر من ذهب فقلت : لمن هذا القصر ؟ قالوا : لشاب
من قريش ، فظننت أني أنا هو ، فقلت : ومن هو ؟ قالوا : لعمر بن
الخطاب » .

وروى الترمذى في جامعه من حديث عبد الرحمن بن إسحق عن النعمان بن
سعيد عن علي قال : قال رسول الله ﷺ : « إن في الجنة لغرفاً يرى ظهورها من
بطونها ، وبطونها من ظهورها ، فقام أعرابي فقال : يا رسول الله لمن هي ؟
قال : لمن طيب الكلام ، وأطعم الطعام ، وأدام الصيام ، وصلى بالليل والناس
نيام » .

وفي الصحيحين من حديث أبي موسى الأشعري عن النبي ﷺ قال : « إن
للمؤمن في الجنة لحيمة من لؤلؤة واحدة مجوفة طولها ستون ميلاً ، فيها أهلون
يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضاً » .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قلنا يا رسول الله إذا رأيناك رقت قلوبنا
وكنا من أهل الآخرة ، وإذا فارقتك أعجبتنا الدنيا وشمعنا النساء والأولاد . قال :
« لو تكونون على كل حال على الحال التي أنتم عليها عندي لصافحتكم الملائكة
بأكفهم ولزارتكم في بيوتكم ولو لم تدنوا لجاء الله بقوم يذنبون كي يغفر الله
لهم » قال : يا رسول الله حدثنا عن الجنة ما بناؤها ؟ قال : لبنة ذهب ولبنة فضة
وملاطها^(٣) المسك وحصباؤها اللؤلؤ والياقوت وترابها الزعفران ومن يدخلها
ينعم ولا يأس ويخلد ولا يموت لا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه .. » رواه أحمد .

* وعن سهل بن سعد عن رسول الله ﷺ في قوله تعالى : ﴿ أولئك يجزون
الغرفة بما صبروا ﴾^(٤) وقوله ﴿ وهم في الغرفات آمنون ﴾^(٥) قال : « الغرفة
من ياقوتة حمراء أو زبرجدة خضراء أو درة بيضاء ليس فيها فصم ولا وصل ،
وإن أهل الجنة ليتراءون الغرفة منها كما تتراءون الكوكب الشرقى أو الغربى

(٣) الملاط : الطين الذي يطل به الحائط .

(٤) سورة الفرقان : الآية ٧٥ .

(٥) سورة سبأ : الآية ٣٧ .

(١) المقصود هنا قصب اللؤلؤ المجوف .

(٢) الصخب : الضجة واختلاط الأصوات .

والنصب : التعب والإعياء والضعف والمرض

الغائر في أفق السماء وإن أبا بكر وعمر منهم وأنعماً « ١. هـ (١) .

* وعن عبد الله بن مسعود عن رسول الله ﷺ قال : « إن المتحابين في الله تعالى لعلى عمود من ياقوتة حمراء في رأس العمود سبعون ألف غرفة يضيء حسنهم أهل الجنة كما تضيء الشمس أهل الدنيا يقول أهل الجنة بعضهم لبعض : انطلقوا بنا حتى ننظر إلى المتحابين في الله عز وجل فإذا أشرفوا عليهم أضاء حسنهم أهل الجنة كما تضيء الشمس أهل الدنيا عليهم ثياب خضر من سندس مكتوب على جباههم هؤلاء المتحابون في الله عز وجل » (٢) ١. هـ .

* عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : خرج علينا رسول الله ﷺ ذات يوم فقال : ألا أخبركم بغرف الجنة ؟ غرفاً من ألوان الجواهر يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها ، فيها من النعيم والثواب والكرامات ما لا أذن سمعت ، ولا عين رأت ، فقلنا : بآيينا أنت وأمنا يارسول الله ، لمن تلك فقال : لمن أفشى السلام ، وأدام الصيام ، وأطعم الطعام ، وصلى والناس نيام ، فقلنا : بآيينا أنت وأمنا يارسول الله ، ومن يطيق ذلك ؟ فقال : أمتى تطيق ذلك ، وسأخبرك من يطيق ذلك ، من لقي أخاه المسلم فسلم عليه فقد أفشى السلام ، ومن أطعم أهله وعياله من الطعام حتى يشبعهم فقد أطعم الطعام ، ومن صام رمضان ، ومن كل شهر ثلاثة أيام فقد أدام الصيام ، ومن صلى العشاء الأخيرة في جماعة فقد صلى والناس نيام : اليهود والنصارى والمجوس ١. هـ (٣) قال القرطبي معلقاً على الحديث وغيره :

* اعلم أن هذه الغرف مختلفة في العلو والصفة بحسب اختلاف أصحابها في الأعمال ، فبعضها أعلى من بعض وأرفع ، وقوله من الشرق أو الغربى الغائر من المشرق أو المغرب يروى بالياء اسم فاعل من غار .

فقد روى مسلم في غير الغارب بتقديم الراء ، والمعنى واحد ، وروى الغابر بالياء بواحدة ، ومعناه الذهاب أو الباق ، فإن غبر من الأضداد ، يقال غبر إذا ذهب ، وغبر إذا بقى ، ويعنى به أن الكوكب حالة طلوعه وغروبه بعيد عن الأبصار فيظهر صغيراً لبعده ، وقد بينه بقوله من المشرق أو المغرب ، وقد روى العازب بالعين المهملة والزأى ، أى البعيد ومعانيها كلها متقاربة المعنى .

(١) (٢) أخرجهما الترمذى .

(٣) أخرجه أبو نعيم في الحلية .

وقوله « الذى نفسى بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين » ولم يذكر عملاً ولا شيئاً سوى الإيمان والتصديق للمرسلين ، وذلك ليعلم أنه عنى الإيمان البالغ وتصديق المرسلين من غير سؤال آية ولا تلجلج ، وإلا فكيف تنال الغرفات بالإيمان والتصديق الذى للعامة ، ولو كان كذلك كان جميع الموحدين فى أعالي الغرفات وأرفع الدرجات ، وهذا محال ، وقد قال الله تعالى ﴿ أولئك يجزون الغرفة بما صبروا ﴾^(١) ، والصبر بذل النفس والثبات له وقوفاً بين يديه بالقلوب عبودية وهذه صفة المقربين . وقال فى آية أخرى ﴿ وما أموالكم ولا أولادكم بالى تقربكم عندنا زلفى إلا من آمن وعمل صالحاً فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم فى الغرفات آمنون ﴾^(٢) ، فذكر شأن الغرفة وأنها لاتنال بالأموال والأولاد ، وإنما تنال بالإيمان والعمل الصالح ، ثم بين لهم جزاء الضعف وأن محلهم الغرفات ، يعلمك أن هذا إيمان طمأنينة وتعلق قلب به مطمئناً به فى كل مانابه ، وبجميع أموره وأحكامه ، فإذا عمل عملاً صالحاً فلا يخلطه بضده وهو الفاسد . فلا يكون العمل الصالح الذى لا يشوبه فساد إلا مع إيمان بالغ مطمئن صاحبه بمن آمن وبجميع أموره وأحكامه ، والمخلط ليس بإيمانه وعمله هكذا ، فلهذا كانت منزلته دون غيره ا. هـ .

بم ينال المؤمن قصور الجنة ؟

* أخبر أبو عقيل أنه سمع سعيد بن المسيب يقول : إن نبي الله ﷺ قال : « (من قرأ قل هو الله أحد) عشر مرات بنى له قصر فى الجنة ، ومن قرأها عشرين مرة بنى له قصران فى الجنة ، ومن قرأها ثلاثين مرة بنى له ثلاثة قصور فى الجنة فقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه إذا لتكثرن قصورنا ، فقال رسول الله ﷺ : الله أوسع من ذلك »^(٣) .

* وعن أبى موسى قال (قال رسول الله ﷺ : « إذا قبض الله عز وجل ابن العبد ، قال الله للملائكة : ماذا قال عبدي ؟ قالوا حمدك واسترجع ، قال : ابنوا له بيتاً فى الجنة وسموه بيت الحمد ») ا. هـ^(٤)

(٣) أخرجه الدرামী فى مسنده .

(٤) أخرجه أبو داود الطيالسى فى سننه .

(١) سورة الفرقان : الآية ٧٥ .

(٢) سورة سبأ : الآية ٣٧ .

□ أنهار الجنة -

ذكر الله سبحانه وتعالى أنهار الجنة في أكثر من موضع وذلك تعظيماً لها وترغيباً للناس فيها ليتنافسوا في العمل لما يوصلهم إليها ويقربهم من الورود عليها ، وهذه الأنهار تجري من تحت غرفهم وقصورهم وبساتينهم ، ومن يشرب من هذه الأنهار شربة لا يظمأ بعدها أبداً لأن ماءها أشد بياضاً من اللبن ، وأحلى من العسل ، وأبرد من الثلج ، وأطيب ريحاً من المسك ، لا تنقص بكثرة الشرب ولا تتغير بطول المكث ، شربها يزيد في نور الوجوه والأجسام ، وينور القلوب والأرواح والأبدان ، الشارب منها يزداد معرفة وقرباً وشوقاً ويقيناً .

فقال تعالى : ﴿ مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن . وأنهار من لبن لم يتغير طعمه . وأنهار من خمر لذة للشاربين . وأنهار من عسل مصفى ولهم فيها من كل الثمرات ومغفرة من ربهم ﴾ ^(١) وقال تعالى ﴿ جنات تجري من تحتها الأنهار ﴾ ^(٢) .

وأنهار الجنة تفجر من أعلاها ، ثم تنحدر نازلة إلى أقصى درجاتها ، فقد روى البخارى في صحيحه من حديث أبى هريرة عن النبي ﷺ أنه قال : « إن في الجنة مائة درجة أعدها الله عز وجل للمجاهدين في سبيله بين كل درجتين كما بين السماء والأرض ، فإذا سألتم الله فاسألوه الفردوس ، فإنه وسط الجنة ، وأعلى الجنة ، وفوقه عرش الرحمن ، ومنه تفجر أنهار الجنة » .

وفي المعجم للطبراني من حديث الحسن عن سمرة قال : قال رسول الله ﷺ : « الفردوس ربوة الجنة وأعلاها وأوسطها ومنها تفجر أنهار الجنة » .

وفي صحيح البخارى من حديث همام عن قتادة عن أنس أن رسول الله ﷺ قال : « بينما أنا أسير في الجنة إذا أنا بنهر حافاه قباب اللؤلؤ المجوف . فقلت ماهذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر ^(٣) الذى أعطاك ربك . قال : فضرب الملك بيده فإذا طينة مسك أذفر » .

(٢) سورة التحريم : الآية ٨ .

(١) سورة محمد : الآية ١٥ .

(٣) الكوثر : من الكثرة ، والعرب تسمى كل شيء كثير في العدد أو القدر : كوثرأ ، والكوثر هو : حوض النبي ﷺ وهو رأى جمهور العلماء .

وفي جامع الترمذى من حديث الحريرى عن حكيم بن معاوية عن أبيه عن
النبي ﷺ قال «إن في الجنة بحر الماء ، وبحر العسل ، وبحر اللبن ، وبحر الخمر ،
ثم تشقق الأنهار بعد » .

وقال الحاكم : حدثنا الأصم ، حدثنا الربيع بن سليمان حدثنا أسد بن موسى ،
حدثنا ابن ثوبان ، عن عطاء بن قره ، عن عبد الله بن سمره عن أبى هريرة قال :
قال رسول الله ﷺ : « من سره أن يسقيه الله عز وجل من الخمر في الآخرة
فليتركه في الدنيا ، ومن سره أن يكسوه الله الحرير في الآخرة فليتركه في
الدنيا ، وأنهار الجنة تفجر من تحت تلال أو تحت جبال المسك ، ولو كان أدنى
أهل الجنة حلية عدلت بحلية أهل الدنيا جميعاً لكان ما يحليه الله به في الآخرة
أفضل من حلية أهل الدنيا جميعاً » .

وعن عمر بن عوف عن أبيه ، عن جده ، قال : قال رسول الله ﷺ :
« أربعة جبال من جبال الجنة ، وأربعة أنهار من أنهار الجنة ، وأربعة ملاحم من
ملاحم الجنة ، قيل فمن الأجبل ؟ جبل أحد ، يحنأ ونحبه ، والطور : جبل من
جبال الجنة ولبنان : جبل من جبال الجنة (والجودى : جبل من جبال الجنة ؟
والأنهار : النيل والفرات : وسيحان وجيحان والملاحم : بدر ، وأحد ،
والخندق ، وخيبر) ا. هـ (١) .

* وعن حكيم بن معاوية ، عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ قال : « إن في
الجنة بحر الماء ، وبحر اللبن ، وبحر العسل ، وبحر الخمر ، ثم تشقق الأنهار بعد
ذلك ا. هـ (٢) .

* وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « سيحان
وجيحان والنيل والفرات كل من أنهار الجنة » ا. هـ (٣) .

* وفي حديث الإسراء عن أنس : (فإذا هو في السماء الدنيا بنهرين
يَطْرِدَان ، فقال : ما هذان يا جبريل ؟ قال : النيل والفرات عنصرهما ، ثم مضى في

(١) ذكره إسماعيل بن إسحاق ، وأورده القرطبي في التذكرة .

(٢) أخرجه الترمذى وقال : حديث حسن صحيح .

(٣) رواه مسلم .

السماء ، فإذا هو بنهر آخر عليه قصر من اللؤلؤ والزبرجد فضرب بيده فإذا هو مسك أذفر ، قال : ماهذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر الذى خبأ لك ربك) ا . هـ^(١)

* * * *

* قال العلامة ابن القيم فى (حادى الأرواح) .

وأما العيون فقد قال تعالى : ﴿ إن المتقين فى جنات وعيون ﴾^(٢) ، وقال تعالى : ﴿ إن الأبرار يشربون من كأس كان مزاجها كافوراً ، عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيراً ﴾^(٣) .

وقال بعض السلف : معهم قضبان الذهب حيثما مالوا مالت معهم ، وقد اختلف فى قوله ﴿ يشرب بها ﴾ .

قال الكوفيون : الباء بمعنى من أى : يشرب منها .

وقال آخرون : بل الفعل مضمن ، معنى يشرب بها . أى يروى بها ، ضمنه معناه وعداه تعديته ، وهذا أصح وألطف وأبلغ .

وقالت طائفة : الباء للظرفية ، والعين اسم للمكان ، كما يقول : كنا بمكان كذا وكذا ، ونظير هذا التضمن قوله تعالى : ﴿ ومن يرد فيه بإلحاد بظلم ﴾^(٤) ضمن معنى بهم ، فعدى تعديته وقال تعالى ﴿ ويسقون فيها كأساً كان مزاجها زنجبيلاً ، عينا فيها تسمى سلسيلاً ﴾^(٥) .

فأخبر الحق سبحانه وتعالى عن العين التى يشرب بها المقربون صرفاً أن شراب الأبرار يمزج منها ، لأن أولئك أخلصوا الأعمال كلها فأخلص شرابهم ، وهؤلاء مزجوا شرابهم ، ونظير ذلك قوله تعالى : ﴿ إن الأبرار لفى نعيم على الأرائك ينظرون ، تعرف فى وجوههم نضرة النعيم ، يسقون من رحيق مخترم ، ختامه مسك وفى ذلك فليتنافس المتنافسون ، ومزاجه من تسنيم ، عينا يشرب بها المقربون ﴾^(٦) .

(٤) سورة الحج : الآية ٢٥ .

(٥) سورة الإنسان : الآية ١٧ - ١٨ .

(٦) سورة المطففين : الآيات ٢٢ - ٢٨ .

(١) رواه البخارى .

(٢) سورة الحجر : الآية ٤٥ .

(٣) سورة الإنسان : الآيتان ٥ - ٦ .

فأخبر سبحانه عن مزاج شرابهم بشيئين ؟ بالكافور في أول السورة ، والزنجبيل في آخرها ، فإن في الكافور من البرد وطيب الرائحة ، وفي الزنجبيل من الحرارة وطيب الرائحة ، وما يحدث لهم باجتماع الشرايين .

ومجيء أحدهما على أثر الآخر حالة أخرى أكمل وأطيب وألذ من كل منهما بانفراده ويعدل كيفية كل منهما بكيفية الآخر ، وما ألطف موقع ذكر الكافور في أول السورة ، والزنجبيل في آخرها ، فإن شرابهم مزج أولاً بالكافور ، وفيه من البرد ما يمجىء الزنجبيل بعده فيعدهله .

والظاهر أن الكأس الثانية غير الأولى ، وأنها نوعان لذيدان من الشراب أحدهما : مزج بكافور ، والثاني : بزنجبيل أيضاً فإنه سبحانه أخبر عن مزج شرابهم بالكافور وبرده في مقابلة ما وصفهم به من حرارة الخوف ، والإيثار ، والصبر ، والوفاء بجميع الواجبات التي نبه على وفائهم بأضعفها ، وهو ما أوجبوه على أنفسهم بالنذر على الوفاء بأعلاها ، وهو ما أوجبه الله عليهم . ولهذا قال تعالى :

﴿ وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا ﴾ ^(١) .

* فإن في الصبر من الخشونة وحبس النفس عن شهواتها ما اقتضى أن يكون في جزائهم من سعة الجنة ، ونعومة الحرير ما يقابل ذلك الحبس والخشونة وجمع لهم بين النضرة والسرور ، وهذا جمال ظواهرهم ، وهذا حال بواطنهم كما جملوا في الدنيا ظواهرهم بشرائع الإسلام ، وبواطنهم بحقائق الإيمان . هـ .

* * * *

* فالحق أن الصبر مفتاح للفرج أيّاً كان نوعه ، وطريق سهل — إن استطاع المؤمن — لنيل المقاصد ، وطلب الصعاب ، وقد كان الأولون يصبرون فملكوا البلاد وسادوا العباد ، ألم يقل القائل :-

ألا بالصبر تبلغ ماتريد وبالتقوى يلين لك الحديد ؟

* * * *

(١) سورة الإنسان : الآية ١٢ .

□ نساء أهل الجنة

وعد الله عباده المؤمنين بالهور^(١) العين^(٢) في الجنة أنشأهن الله إنشاء وطبعهن على أجمل صورة لو أشرقت واحدة منهن على عالم الكون لملائته نورا وضياء ، طيبات الروائح عطرات الأردن والخطرات يستغرق حسنهن الباهر كل لب ، ويسبى جمالهن كل عقل ، ويستهو كل قلب .

قال تعالى : ﴿ إن المتقين في مقام أمين ، في جنات وعيون ، يلبسون من سندس وإستبرق متقابلين ، كذلك وزوجناهم بحور عين ، يدعون فيها بكل فاكهة آمنين ، لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى ووقاهم عذاب الجحيم ﴾^(٣) .

وقال تعالى : ﴿ وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذى رزقنا من قبل وأتوا به متشابهاً ولهم فيها أزواج مطهرة وهم فيها خالدون ﴾^(٤) .

وقال تعالى في وصفهن : ﴿ وهور عين ، كأمثال اللؤلؤ المكنون ﴾^(٥) .

وقال تعالى : ﴿ إنا أنشأناهن إنشاء . فجعلناهن أبكارا غرُباً أترابا ، لأصحاب اليمين ﴾^(٦) .

وقال تعالى في وصفهن أيضا : ﴿ فيهن خيرات حسان ﴾^(٧) ﴿ حور مقصورات في الخيام ﴾^(٨) ، ﴿ لم يطمثهن إنس قبلهم ولا جان ﴾^(٩) .

(١) الحور : جمع حوراء وهى المرأة الشابة الحسناء الجميلة البيضاء شديدة سواد العين ، وقال البخارى : هى التى يحار فيها الطرف ، وقال مجاهد : هى التى يحار فيها الطرف من رقة الجلد ، وصفاء اللون .

(٢) العين : جمع عينا ، وهى واسعة العين حسناؤها . (٤) سورة البقرة : الآية ٢٥ .

(٣) سورة الدخان : الآيات ٥١ - ٥٦ . (٥) سورة الواقعة : الآيات ٢٢ - ٢٣ .

(٦) سورة الواقعة : الآيات ٣٥ - ٣٨ .

والغُرب : جمع عروب وهى المتحبة إلى زوجها ، والأتراب : المستويات السن .

(٧) سورة الرحمن : الآية ٧٠ .

(٨) سورة الرحمن : الآية ٧٢ .

(٩) سورة الرحمن : الآية ٧٤ .

عن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لغدوة في سبيل الله أو روحه خير من الدنيا وما فيها ولقاب قوس أحدكم أو موضع قدم من الجنة خير من الدنيا وما فيها ، ولو أن امرأة من نساء أهل الجنة اطلعت إلى الأرض لأضاءت ما بينهما ولما لأت ما بينهما ريحاً^(١) ولنصيفها^(٢) على رأسها خير من الدنيا وما فيها » رواه البخارى .

وفي الصحيحين من حديث أبى هريرة عن النبى ﷺ قال : « إن أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر ، والتي تليها على أضوء كوكب درى فى السماء ولكل امرئ منهم زوجتان اثنتان ، يرى مح سوقهما من وراء اللحم ، وما فى الجنة أعزب » .

وعن أبى هريرة عن النبى ﷺ قال : « للرجل من أهل الجنة زوجتان من الحور العين ، على كل واحدة سبعون حلة يرى مح ساقها من وراء الثياب » رواه الإمام أحمد .

وقال محمد بن النعمان المقرئ : كنت قاعداً عند الجلا المقرئ بمكة فى المسجد الحرام إذ مر بنا شيخ طويل نحيل الجسم عليه أطمار خلقة فقام إليه الجلا ووقف معه ساعة ثم انصرف إلينا فقال : هل تعرفون من هذا الشيخ ؟ فقلنا : لا ، فقال : ابتاع من الله حوراء بأربعة آلاف ختمة ، فلما أكملها رآها فى المنام فى حليها وحللها فقال : لمن أنت ؟ فقالت : أنا الحوراء التى ابتعتنى من الله تعالى بأربعة آلاف ختمة . هذا الثمن فما نخلتى أنا منك ؟ قال : ألف ختمة قال الجلا : فهل يعمل فيها بعد ؟ .

* ويروى عن ثابت أنه قال : كان أبى من القوامين لله فى سواد الليل ، قال : رأيت ذات ليلة فى منامى امرأة لا تشبه النساء ، فقلت لها : من أنت ؟ فقالت : حوراء أمة الله ، فقلت لها : زوجينى نفسك ، فقالت : اخطبني من عند ربي وأمهرني فقلت : ومأمهرك ؟ فقالت : طول التهجد .

* والله در من قال :

ياخاطب الحور فى خدرها وطالباً ذاك على قدرها

(١) أى عطراً .

(٢) النصيف : الحمار .

انهض بجد لاتكن وانياً وجانب الناس وارفضهم
 وحالف الوحدة في ذكرها وقم إذا الليل بدا وجهه
 وصم نهاراً فهو من مهرها فلو رأت عيناك إقبالها
 وقد بدت رمانتا صدرها وهى تماشى بين أترابها
 وعقدتها يشرق في نحرها لهان في نفسك هذا الذى
 تراه في دنياك من زهرها * وقال مالك بن دينار :

كان لى أحزاب أقرؤها كل ليلة ، فمت ذات ليلة ، فإذا أنا فى المنام بجارية ذات حسن وجمال وبيدها رقعة ، فقالت : أحسن أن تقرأ ؟ فقلت : نعم ، فدفعت لى الرقعة ، فإذا فيها مكتوب هذه الأبيات :

لهاك النوم عن طلب الأمانى وعن تلك الأوانس فى الجنان
 تعيش مخلداً لاموت فيها وتلهو فى الخيام مع الحسان
 تَبَّه من منامك إنَّ خيراً من النوم التهجد بالقرآن

* قال ابن القيم :

وقوله تعالى : ﴿ وزوجناهم بحور عين ﴾^(١) ، قال أبو عبيدة : جعلناهم أزواجاً كما يزوج النعل بالنعل جعلناهم اثنين اثنين ، وقال يونس : قرناهم بهن وليس من عقد التزويج ، قال : والعرب لا تقول : تزوجت بها وإنما تقول تزوجتها ، قال ابن نصر : هذا والتنزيل يدل على ما قاله يونس وذلك قوله تعالى : ﴿ فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها ﴾^(٢) ، ولو كان على تزوجت بها لقال زوجناك بها ، وقال ابن سلام : تميم تقول : تزوجت امرأة وتزوجت بها ، وحكاه الكسائى أيضاً ، وقال الزهرى : تقول العرب : زوجته امرأة وتزوجت امرأة وليس من كلامهم : تزوجت بامرأة ، وقوله : ﴿ وزوجناهم بحور عين ﴾ أى قرناهم ، وقال الفراء : هى لغة فى أزدشنوة^(٣) ، قال الواحدى : وقول أبى عبيدة فى هذا أحسن ، لأنه جعله من التزويج الذى هو بمعنى جعل الشيء زوجاً ،

(٢) سورة الأحزاب : الآية ٣٧ .

(١) سورة الدخان : الآية ٥٤ .

(٣) أزد : أزد بن الغوث ، وبالسين أفصح : أبوحى باليمن . ومن أولاده الأنصار كلهم ويقال : أزدشنوة .

لا بمعنى عقد النكاح، ومن هذا يجوز أن يقال: كان فرداً فزوجته بآخره، كما يقال: شفعت بآخر، وإنما تمتنع بالباء عند من يمنعها، إذا كان بمعنى عقد التزويج. ثم قال معقبا:

* ولا يمتنع أن يراد الأمران معاً، فلفظ التزويج يدل على النكاح، كما قال مجاهد: أنكحناهم الحور، ولفظ الباء تدل على الاقتران والضم، هذا أبلغ من حذفها، والله أعلم.

وقال تعالى: ﴿فبين قاصرات الطرف لم يطمثن إنس قبلهم ولا جان، فبأى آلاء ربكما تكذبان كأنهن الياقوت والمرجان﴾^(١)، وصفهن سبحانه بقصر الطرف في ثلاثة مواضع:

أحدها: هذا.

والثاني: قوله تعالى في الصفات ﴿وعندهم قاصرات الطرف عين﴾^(٢).

والثالث: قوله تعالى في ص ﴿وعندهم قاصرات الطرف أتراب﴾^(٣).

والمفسرون كلهم على أن المعنى قَصَرْنَ طرفهن على أزواجهن فلا يطمحن إلى غيرهم، وقيل: قصرن طرف أزواجهن عليهن فلا يدعهن حسنهن وجمالهن أن ينظروا إلى غيرهن، وهذا صحيح من جهة المعنى، وأما من جهة اللفظ: فقاصرات صفة مضافة إلى الفاعل، لحسان الوجوه وأصله قاصر طرفهن أى ليس بطامع متعد. ا. هـ.

هل تموت الحور العين؟

* قال الإمام أحمد: والحور العين لا يمتن عند النفخة للصور، لأنهن خلقن للبقاء، وفي الآية — ﴿لم يطمثن إنس قبلهم ولا جان﴾^(٤) — دليل لما ذهب إليه الجمهور، أن مؤمن الجن في الجنة كما أن كافرهم في النار.

* وبوب البخارى في صحيحه فقال: باب ثواب الجن وعقابهم، نص عليه غير واحد من السلف، قال ضمرة بن حبيب: وقد سئل: هل للجن ثواب؟

(٣) سورة ص: الآية ٥٢.

(١) سورة الرحمن: الآيات ٥٦ - ٥٨.

(٤) سورة الرحمن: الآية ٧٤.

(٢) سورة الصفات: الآية ٤٨.

فقال نعم ، وقرأ هذه الآية ، ثم قال : الإنسيات للإنس والجنيات للجن ، وقال مجاهد في هذه الآية : إذا جامع الرجل ولم يسم انطوى الجن على إحليله فجامع معه ، والضمير في قوله ﴿ قبلهم ﴾ للمعنيين بقوله ﴿ متكتين ﴾ وهم هؤلاء النسوة .

□ أفضل ما في الجنة

ذكر الله سبحانه وتعالى أنه أعد لأهل الجنة ما هو أعظم نعيماً ولذة منها وهو الرضوان ، والرضوان هو التمتع برؤية وجهه الكريم الذي يغمر الوجوه نضارة وإشراقاً ، فهذا نعيم ليس بعده نعيم وسعادة ليس بعدها سعادة ، لأن نعيم الجنة لا يعد شيئاً بجانب متعة النظر إلى وجه الله تعالى وسماع كلامه والشعور برضاه . قال تعالى : ﴿ وجوه يومئذ ناضرة . إلى ربها ناظرة ﴾ ^(١) وقال تعالى : ﴿ والله يدعوا إلى دار السلام ويهدى من يشاء إلى صراط مستقيم ، للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ﴾ ^(٢) فالحسنى الجنة ، والزيادة النظر إلى وجهه الكريم .

وسئل مالك بن أنس عن قوله تعالى : ﴿ إلى ربها ناظرة ﴾ فقال : من يقولون : إلى ثوابه ، كذبوا فأين هم من قوله تعالى : ﴿ كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ﴾ ^(٣) ؟ ثم قال : الناس ينظرون إلى الله يوم القيامة بأعينهم ، وقال : لو لم ير المؤمنون ربهم يوم القيامة لم يعبر الله الكفار بالحجاب ، فقال : ﴿ كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ﴾ .

وعن أبي سعيد رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ (إن الله تعالى يقول لأهل الجنة : يا أهل الجنة ، فيقولون : لبيك ربنا وسعديك والخير كله في يديك فيقول : هل رضيتم ؟ فيقولون : وما لنا لا نرضى يارب وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك ؟ فيقول : ألا أعطيكم أفضل من ذلك ؟ فيقولون : يارب وأى

(١) سورة القيامة : الآيات ٢٢ - ٢٣ .

(٢) سورة يونس : الآيات ٢٥ - ٢٦ .

(٣) سورة المطففين : الآية ١٥ .

شيء أفضل من ذلك ؟ فيقول : أحل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم بعده أبداً . « متفق عليه » .

وعن صهيب رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « إذا دخل أهل الجنة الجنة يقول الله تبارك وتعالى : تريدون شيئا أزيدكم ؟ فيقولون : ألم تبيض وجوهنا ؟ ألم تدخلنا الجنة وتنجينا من النار ؟ فيكشف الحجاب ، فما أعطوا شيئا أحب إليهم من النظر إلى ربهم » . « رواه مسلم » .

وفى الصحيحين من حديث أبى هريرة وأبى سعيد إن ناساً قالوا : يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ فقال رسول الله ﷺ : هل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر ؟ قالوا لا : يا رسول الله ، قال : « هل تضارون فى رؤية الشمس ليس دونها سحاب ؟ قالوا : لا ، قال : فإنكم ترونه كذلك ، يجمع الله الناس يوم القيامة فيقول : من كان يعبد شيئا فليتبعه ، فليتبّع من كان يعبد الشمس الشمس ، ويتبع من كان يعبد القمر القمر ، ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت ، وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها فيأتهم الله تعالى فى صورة غير صورته التى يعرفون ، فيقول : أنا ربكم فيقولون : نعوذ بالله منك هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا ، فإذا جاء ربنا عرفناه فيأتهم الله عز وجل فى صورته التى يعرفون ، فيقول : أنا ربكم ، فيقولون : أنت ربنا فيتبعونه ، ويضرب الصراط بين ظهراى جهنم ، فأكون أنا وأمتى أول من يحيز ولا يتكلم يومئذ إلا الرسل ودعوى الرسل يومئذ : اللهم سلم سلم ، وفى جهنم كالاليب^(١) مثل شوك السعدان^(٢) هل رأيتم السعدان ؟ قالوا : نعم يا رسول الله . قال : فإنها مثل شوك السعدان غير أنه لا يعلم قدر عظمها إلا الله عز وجل ، تحطف الناس بأعماهم فمنهم الموبق بعمله ، ومنهم المجازى حتى ينجو ، فإذا فرغ الله من القضاء بين العباد ، وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار ، أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئا فمن أراد الله أن يرحمه ممن يقول : لا إله إلا الله ، فيعرفونهم بأثر السجود ، وتأكل النار من ابن آدم إلا أثر السجود ، حرم الله على النار أن تأكل أثر السجود ، فيخرجون من النار قد

(١) الكلايب : جمع كلوب وهو الحديد المويجة الرأس كالخطاف .

(٢) السعدان : نبت ترعاه الإبل له شوك .

امتحنوا^(١) فيصب عليهم ماء الحياة فينبتون كما تنبت الحبة في حميل السيل^(٢) .
ثم يفرغ الله من القضاء بين العباد ويبقى رجل مقبل بوجهه على النار ، وهو
آخر أهل الجنة دخولا الجنة ، فيقول : أى رب اصرف وجهى عن النار ، فإنه
قد قشبنى ريحها^(٣) وأحرقنى ذكاؤها^(٤) ، فيدعو الله ماشاء أن يدعوه ، ثم يقول
تبارك وتعالى : هل عسيت إن فعلت ذلك أن تسأل غيره ؟

فيقول : لا أسألك غيره ، فيعطى ربه من عهود ومواثيق ماشاء الله ،
فيصرف الله وجهه عن النار ، فإذا أقبل على الجنة ورآها سكت ماشاء الله أن
يسكت ، ثم يقول : أى رب قدمنى إلى باب الجنة ، فيقول الله : أليس قد
أعطيت عهودك ومواثيقك لا تسألنى غير الذى أعطيتك ؟ ويلك يابن آدم
ما أعذرك !! فيقول : أى رب فيدعو الله حتى يقول له : فهل عسيت أن
أعطيتك ذلك أن تسألنى غيره ؟ فيقول : لا وعزتك ، فيعطى ربه ماشاء من
عهود ومواثيق فيقدمه إلى باب الجنة ، فإذا قام على باب الجنة انفتحت^(٥) له
الجنة فرأى ما فيها من الخير والسرور ، فسكت ماشاء الله أن يسكت ، ثم
يقول : أى رب أدخلنى الجنة فيقول الله تبارك وتعالى له : أليس قد أعطيت
عهودك ومواثيقك أن لا تسألنى غير ما أعطيت ؟ ويلك يابن آدم ما أعذرك !!
فيقول : أى رب ، لا أكون أشقى خلقك فلا يزال يدعو الله حتى يضحك الله
منه ، فإذا ضحك الله منه قال : ادخل الجنة ، فإذا دخلها قال الله له : تمن ،
فيسأل ربه ويتمنى حتى إن الله ليذكره فيقول : تمن كذا وكذا حتى إذا
انقطعت به الأمانى ، قال عز وجل : ذلك لك ومثله معه .

قال أبو سعيد : وعشرة أمثاله معه .

وقال عطاء بن يزيد وأبو سعيد الخدرى مع أى هريرة لا يرد عليه من حديثه
شيئا حتى إذا حدث أبو هريرة قال : إن الله عز وجل قال لذلك الرجل ومثله

(١) امتحنوا : أى احترقوا حتى ذهب الجلد وظهر العظم .

(٢) أى ما يحمله السيل ويحبى به من طين وغيره فإذا اتفق أن حبة استقرت على شط مجرى النيل فإنها تنبت في
يوم وليلة فيشبه بها سرعة عود أبدانهم إليهم بعد احتراقها .

(٣) قشبنى ريحها : أى سمنى وأفسدنى .

(٤) ذكاؤها : شدة وهجها .

(٥) انفتحت :

معه . قال أبو سعيد وعشرة أمثاله معه يا أبا هريرة ما حفظت إلا قوله ذلك لك ومثله معه . قال أبو سعيد : أشهد أني حفظت من رسول الله ﷺ قوله : « ذلك لك وعشرة أمثاله ، قال أبو هريرة : وذلك الرجل آخر أهل الجنة دخولا الجنة » .

□ ولدنيا مزيد

* قال عبد الله بن عقبة عن ابن مسعود : تسارعوا إلى الجمعة فإن الله يبرز لأهل الجنة كل يوم جمعة في كثيب من كافور أبيض فيكونون معه في القرب قال ابن المبارك : على قدر تسارعهم إلى الجمعة في الدنيا .

* وقال يحيى بن سلام : كمسارعهم إلى الجمعة في الدنيا وزاد : فيحدث لهم شيئا من الكرامة لم يكونوا رأوه قبل ذلك . قال يحيى : وسمعت غير المسعودي يزيد فيه وهو قوله تعالى : ﴿ ولدنيا مزيد ﴾ . وقال الحسن في قوله تعالى : ﴿ للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ﴾ ^(١) قال : الزيادة ، النظر إلى وجه الله عز وجل وليس شيء أحب إلى أهل الجنة من يوم الجمعة يوم المزيد لأنهم يرون فيه الجبار جل جلاله وتقدس أسماءه .

□ رأى الصحابة

* سئل أبو بكر الصديق رضي الله عنه عن قوله تعالى : ﴿ للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ﴾ فقال : النظر إلى وجه الله تبارك وتعالى .

* وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه : من تمام النعمة دخول الجنة ، والنظر إلى وجه الله تبارك وتعالى في جنته .

* وقال حذيفة بن اليمان رضي الله عنه : الزيادة النظر إلى وجه الله تبارك وتعالى .

* وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : والله ما منكم من إنسان إلا أن ربه سيخلو به يوم القيامة كما يخلو أحدكم بالقمر ليلة البدر ، قال « فيقول ما غرك بي يا ابن آدم ثلاث مرات ، ماذا أجبت المرسلين ثلاثاً ، كيف عملت فيما علمت ؟ » .

(١) سورة يونس : الآية ٢٦ .

* وقال ابن عباس رضى الله عنهما لسائل عن رؤية الله في الجنة : نعم .
 * وقال المغيرة مسلم بن ميمونة بن أبي حمزة : كنت جالساً عند أبي وائل فدخل علينا رجل يقال له أبو عفيف ، فقال له شقيق بن سلمة : يا أبا عفيف ألا تحدثنا عن معاذ بن جبل ، قال : بلى سمعته يقول : يعثر الناس يوم القيامة في صعيد واحد فينادى : أين المتقون ، فيقومون في كنف^(١) واحد من الرحمن لا يحتجب الله منهم ، ولا يستتر ، قلت : من المتقون ؟ قال : قوم اتقوا الشرك وعبادة الأوثان ، وأخلصوا لله في العبادة فيمرون إلى الجنة .

* وقال أبو هريرة : « لن تروا ربكم حتى تذوقوا الموت » .
 * وقال عبد الله بن عمر : « إن أدنى أهل الجنة منزلة من ينظر إلى ملكه ألفى عام يرى أدناه كما يرى أقصاه ، وإن أفضلهم منزلة لمن ينظر إلى وجه الله في كل يوم مرتين » .

* وقال أبو موسى الأشعري : الزيادة النظر إلى وجه الله .

□ رأى التابعين

* كتب عمر بن عبد العزيز إلى بعض عماله : أما بعد فإني أوصيك بتقوى الله ولزوم طاعته والتمسك بأمره . والمعاهدة على ما حملك الله من دينه ، واستحفظك من كتابه فإن بتقوى الله نجى أولياء الله من سخطه ، وبها رافقوا أنبياءه ، وبها نضرت وجوههم ونظروا إلى خالقهم ، وهى عصمة في الدنيا من الفتن ومن كرب يوم القيامة .

* وقال الحسن : لو علم العابدون في الدنيا أنهم لا يرون ربهم في الآخرة لذابت أنفسهم في الدنيا .

* وسئل الإمام مالك عن قوله تعالى : ﴿ وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ﴾^(٢) أنتظر إلى الله عز وجل ؟ قال : نعم ، فقيل : إن أقواماً يقولون : ننظر ما عنده ، قال بل ننظر إليه نظراً ، وقد قال موسى ﴿ رب أرني أنظر إليك ﴾ ، فقال الله سبحانه وتعالى : ﴿ لن تراني ﴾ ، وقال الله تعالى : ﴿ كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ﴾^(٣) .

(٢) سورة القيامة : الآيتان ٢٢ - ٢٣ .

(١) الكنف : الجانب أى في جانب الرحمن .

(٣) سورة المطففين : الآية ١٥ .

* وقال الإمام الشافعى فى قوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ مَّحْجُوبُونَ ﴾ ^(١) لما حجب هؤلاء فى السخط ، كان فى هذا دليل على أن أولياء الله يرونه فى الرضا قال الربيع فقلت : يا أبأ عبد الله وتقول به ؟ قال : نعم وبه أدين الله ولو لم يوقن محمد بن إدريس — أى عن نفسه — أنه يرى الله عز وجل لما عبده .

* وقال الإمام أحمد بن حنبل رداً على سؤال : أهل الجنة ينظرون إلى ربهم تبارك وتعالى ويكلمونه ويكلمهم — قال : نعم ، ينظر إليهم وينظرون إليه ويكلمهم ويكلمونه كيف شاعوا إذا شاعوا .

* وقال أيضاً : القوم يرجعون إلى التعطيل أقوالهم . ينكرون الرؤية والآثار كلها ، وما ظننتم على هذا حتى سمعت مقالاتهم .

● مسائل ●

المسألة الأولى :

هل خلقت الجنة أم لم تخلق بعد ؟

* هناك من ذهب إلى أن الجنة لم تخلق بعد ومن أقوالهم وأدلتهم :

(١) قالوا : لو كانت الجنة مخلوقة الآن لوجب اضطراراً أن تنفى يوم القيامة ، وأن يهلك كل ما فيها ويموت لقوله تعالى : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ ^(٢) و ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴾ ^(٣) ، فتموت الحور العين التى فيها والولدان ، وقد أخبره الله سبحانه أنها دار خلود ، ومن فيها مخلدون لا يموتون فيها وخبره سبحانه لا يجوز عليه خلف ولا نسخ .

(ب) وقالوا : وقد روى الترمذى فى جامعه من حديث ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « لقيت إبراهيم ليلة أسرى بى فقال : يا محمد أقرئ أمتك منى السلام وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة ، عذبة الماء ، وأنها قيعان ، وأن غراسها : سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر » قال : هذا الحديث حسن غريب .

(١) السابقة . (٢) سورة القصص : الآية ٨٨ . (٣) سورة آل عمران : الآية ١٨٥ .

وفيه أيضاً من حديث أبي الزبير عن جابر عن النبي ﷺ أنه قال : « من قال سبحان الله وبحمده غرست له نخلة في الجنة » قال : هذا حديث حسن صحيح .

* وهذه جملة مركبة من شرط وجزاء تقتضى وقوع الجزاء بعد الشرط (ج) وقالوا : فلو كانت مخلوقة مفروغاً منها لم تكن قيعاناً ، ولم يكن لهذا الغرس معنى ، وقد قال الله تعالى عن امرأة فرعون إنها قالت : ﴿ رب ابن لي عندك بيتاً في الجنة ﴾^(١) ، ومحال أن يقول قائل لمن نسج له ثوباً أو بنى له بيتاً : انسج لي ثوباً وابن لي بيتاً ، وأصرح من هذا قول النبي ﷺ : « من بنى لله مسجداً بنى الله له بيتاً في الجنة » ا. هـ . متفق عليه .

بإجماع أهل العربية ، وهذا ثابت عن النبي ﷺ من رواية عثمان بن عفان ، وعلى ابن أبي طالب وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك ، وعمر بن عبد الله بن عتبة .

— ويرد العلامة ابن القيم على هذا الزعم فيقول :

* ما تعنون بقولكم إن الجنة لم تخلق بعد ، أتريدون أنها الآن عدم محض لم تدخل إلى الوجود بعد ؟ بل هي بمنزلة النفخ في الصور ، وقيام الناس من القبور ؟ فهذا قول باطل يرده المعلوم بالضرورة من الأحاديث الصريحة الصحيحة ، وهذا قول لم يقله أحد من السلف ولا أهل السنة وهو باطل قطعاً ، أم تريدون أنها لم تخلق بكما لها ، وجميع ما أعد الله لأهلها ، وأنها لا يزال الله يحدث فيها شيئاً بعد شيء ، وإذا دخلها المؤمنون أحدث الله فيها عند دخولهم أموراً أخرى فهذا حق لا يمكن رده .

* وقال : وأما احتجاجكم بقوله تعالى : ﴿ كل شيء هالك إلا وجهه ﴾ فإنما أتيت من عدم فهمكم معنى الآية ، واحتجاجكم بها على عدم وجود الجنة والنار نظير احتجاج إخوانكم بها على فنائهما وخرابهما وموت أهلهما ، فلا أنتم وفقتم لفهم معناها ، ولا إخوانكم ، وإنما وفق لفهم معناها السلف وأئمة الإسلام .

* قال البخارى في صحيحه : يقال ﴿ كل شيء هالك إلا وجهه ﴾ : إلا ملكه ، وقال : إلا ما أريد به وجهه .

* وقال الإمام أحمد : ﴿ كل شيء هالك إلا وجهه ﴾ فذلك أن الله سبحانه

(١) سورة التحريم : الآية ١١ .

وتعالى أنزل ﴿ كل من عليها فان ﴾^(١) ، وقالت الملائكة : هلك أهل الأرض وطمعوا في البقاء ، فأخبر الله تعالى عن أهل السموات وأهل الأرض أنهم يموتون فقال : كل شيء هالك — يعني ميت — إلا وجهه ، لأنه حي لا يموت ، فأبقت الملائكة عند ذلك بالموت .

وقال أيضاً : فإن احتج مبتدع أو زنديق بقول الله عز وجل ﴿ كل شيء هالك إلا وجهه ﴾ وينحو هذا من تشابه القرآن قيل له : كل شيء مما كتب الله عليه الفناء والهلاك هالك ، والجنة والنار خلقنا للبقاء لا للفناء ولا للهلاك وهما من الآخرة لا من الدنيا ، والخور العين لا يمتن عند قيام الساعة ، ولا عند النفخة ولا أبداً ، لأن الله عز وجل خلقهن للبقاء ، ولم يكتب عليهن الموت .

* فمن قال خلاف هذا فهو مبتدع ، وقد ضل سواء السبيل وخلق سبع سماوات بعضها فوق بعض وسبع أرضين بعضها أسفل من بعض ، وبين الأرض العليا والسماء الدنيا مسيرة خمسمائة عام ، وبين كل سماء إلى سماء مسيرة خمسمائة عام ، والماء فوق السماء العليا السابعة ، وعرش الرحمن عز وجل فوق الماء ، وأن الله عز وجل على العرش والكرسي موضع قدميه ، وهو يعلم مافى السماوات والأرضين السبع وما بينهما وما تحت الثرى ، وما فى قعر البحر ، ومنبت كل شجرة وشجرة ، وكل زرع وكل نبات ومسقط كل ورقة ، وعدد كل كلمة وعدد الحصى والتراب والرمل ومثاقيل الجبال وأعمال العباد وآثارهم وكلامهم وأنفاسهم ، ويعلم كل شيء لا يخفى عليه من ذلك شيء ، وهو على العرش فوق السماء السابعة ودونه حجب من نار ، ونور وظلمة ، وما هو أعلم بها ، فإن احتج مبتدع ومخالف بقول الله عز وجل : ﴿ ونحن أقرب إليه من حبل الوريد ﴾^(٢) . وقوله : ﴿ وهو معكم أين ما كنتم ﴾^(٣) وقوله : ﴿ ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ، ولا خمسة إلا هو سادسهم ﴾^(٤) ، ونحو هذا من متشابه القرآن فقل : إنما يعنى بذلك العلم ، لأن الله عز وجل على العرش فوق السماء السابعة العليا ، يعلم ذلك كله وهو بائن من خلقه لا يخلو من علمه مكان . ا. هـ .

(٣) سورة الحديد : الآية ٤

(٤) سورة المجادلة : الآية ٧

(١) سورة الرحمن : الآية ٢٦ .

(٢) سورة ق : الآية ١٦ .

المسألة الثانية :

هل لأهل الجنة صفة في الدنيا ؟

— قال ابن وهب : سمعت ابن زيد يقول : وصف الله أهل الجنة بالخفاة والحزن والبكاء والشفقة في الدنيا ، فأعقبهم به النعيم والسرور في الآخرة ، وقرأ قول الله عز وجل ﴿ إِنَّا كُنَّا قَبْلَ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ﴾^(١) قال : ووصف أهل النار بالسرور في الدنيا والضحك فيها والتفكه فقال : ﴿ إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مُسْرُورًا إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ بَلَى ﴾^(٢) .

المسألة الثالثة :

هل تفضل جنة جنة ؟

— قال الله تعالى : ﴿ وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴾^(٣) ثم وصفهما ، ثم قال بعد ذلك : ﴿ وَمَنْ دُونَهُمَا جَنَّاتٍ ﴾^(٤) .

— وعن ابن عباس في تأويل قوله تعالى ﴿ وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴾ أى بعد أداء الفرائض جنتان ، قيل على حدة ، فلكل خائف جنتان ، وقيل : جنتان لجميع الخائفين ، والأول أظهر .

— قال الترمذى : جنة لخوفه من ربه ، وجنة لتركه لشهوته ، والمقام الموضع : أى تخاف مقامه بين يدي ربه للحساب فترك المعصية ، وقيل : خاف قيام ربه عليه ، أى : إشرافه وإطلاعه عليه ، بيانه : ﴿ أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ﴾^(٥) .

— قال الماوردى : ويحتمل أن يكون ﴿ وَمَنْ دُونَهُمَا جَنَّاتٍ ﴾ لأتباعه لقصور منزلتهم عن منزلته ، إحداهما للحدود العين ، والأخرى للولدان المخلدين ليطيرون فيها الذكور من الإناث .

— قال القرطبي^(٦) : ولما وصف الله الجنتين أشار إلى الفرق بينهما : فقال في

(١) سورة الطور : الآية ٢٦ .

(٤) سورة الرحمن : الآية ٦٢ .

(٢) سورة الأنشقاق : الآيتان ١٣ - ١٥ .

(٥) سورة الرعد : آية ٣٣ .

(٣) سورة الرحمن : الآية ٤٦ .

(٦) يعلق الإمام القرطبي على قول ابن جريج وبعضه ذلك أنه يرى : أنه أربع جنان : جنتان منها للسابقين المقربين فهما من كل فاكهة زوجان وعينان تجريان ، وجنتان لأصحاب اليمين فهما فاكهة ونخل ورمان ، وفيهما عينان نضاختان ، وساق رأى ابن زيد : الأوليان من ذهب للمقربين ، والأخريان من ورق لأصحاب اليمين .

الأولين ﴿ فيهما عينان تجريان ﴾^(١) وفي الآخرين ﴿ فيهما عينان نضاختان ﴾^(٢) أى فوارتان بالماء لكنهما ليستا كالجاريتين لأن التضخ دون الجرى ، وقال ﴿ فيهما من كل فاكهة زوجان ﴾^(٣) معروف وغريب أو رطب ويابس ، فعم ولم يخص ، وفي الآخرين ﴿ فيهما فاكهة ونخل فرش وerman ﴾^(٤) ، ولم يقل من كل فاكهة ، وقال في الأولين ﴿ متكئين على فرش بطائنها من إستبرق ﴾^(٥) وهو الديباج ، وفي الآخرين ﴿ متكئين على رفرف خضر وعبرى حسان ﴾^(٦) .

والعبرى : الوشى ولاشك أن الديباج أعلى من الوشى والرفرف كسر الحباء . ولاشك أن الفرش المعدة للاسكاء عليها أفضل من فضل الحباء ، وقال في الأولين في صفة الحور العين ﴿ كأنهن الياقوت والمرجان ﴾^(٧) وفي الآخرين ﴿ فيهن خيرات حسان ﴾^(٨) ، وليس كل حسن كحسن الياقوت والمرجان . وقال في الأولين ﴿ ذواتا أفنان ﴾^(٩) وفي الآخرين ﴿ مدهامتان ﴾ أى خضراوان كأنهما من شدة خضرتهما سوداوان ، ووصف الأولين بكثرة الأغصان والآخرين بالخضرة وحدها ، وفي هذا كله تحقيق للمعنى الذى قصدناه ، في قوله ﴿ ومن دونهما جنتان ﴾^(١٠) ولعل ما لم يذكره من تفاوت ما بينهما أكثر مما ذكر .

* فإن قيل كيف لم يذكر أهل هاتين الجنتين كما ذكر أهل الجنتين الأولين ؟ قيل : الجنان الأربع لمن خاف ربه ، إلا أن الخائفين لهم مراتب ، فالجنتان الأوليان لأعلى العباد رتبة في الخوف من الله تعالى ، والجنتان الأخريان لمن قصر حاله على الخوف من الله تعالى : فهذا قول .. والقول الثانى :

أن الجنتين في قوله تعالى ﴿ ومن دونهما جنتان ﴾ أعلى وأفضل من الأولين ، ذهب إلى هذا الضحاك ، وأن الجنتين الأوليين من ذهب وفضة ، والآخرين من ياقوت وزمرد .

وقوله ﴿ ومن دونهما جنتان ﴾ أى ومن أمامهما ومن قبلهما ، وإلى هذا القول ذهب أبو عبد الله محمد الترمذى الحكيم فى (نوادير الأصول) وقال : معنى

-
- (١) سورة الرحمن : الآية ٥٠ . (٥) سورة الرحمن : الآية ٥٤ . (٨) سورة الرحمن : الآية ٧٠ .
(٢) سورة الرحمن : الآية ٦٦ . (٦) سورة الرحمن : الآية ٧٦ . (٩) سورة الرحمن : الآية ٤٨ .
(٣) سورة الرحمن : الآية ٥٢ . (٧) سورة الرحمن : الآية ٥٨ . (١٠) سورة الرحمن : الآية ٦٢ .
(٤) سورة الرحمن : الآية ٦٨ .

﴿ ومن دونهما جنتان ﴾ أى دون هاتين إلى العرش أى أقرب وأدنى إلى العرش ، وقال مقاتل : الجنتان الأوليان جنة عدن وجنة النعيم ، والأخريان جنة الفردوس وجنة المأوى ..

المسألة الرابعة

* من أين تتفجر أنهار الجنة ؟

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من آمن بالله ورسوله وأقام الصلاة وصام رمضان كان حقاً على الله أن يدخله الجنة ، هاجر في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها ، قالوا يارسول الله : أفلا نبشر الناس ؟ قال : إن في الجنة مائة درجة أعدّها الله للمجاهدين في سبيل الله ، مابين الدرجتين كما بين السماء والأرض ، فإذا سألتهم الله فاسألوه الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى وفوق عرش الرحمن » ا. هـ^(١) .
* قال القرطبي :

وقد قيل : إن الفردوس اسم يشمل جميع الجنة ، كما أن جهنم اسم لجميع النيران كلها لأن الله تعالى مدح في أول سورة المؤمنين أقواماً وصفهم ، ثم قال : ﴿ هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون ﴾^(٢) ثم أعاد ذكرهم في سورة المعارج فقال ﴿ أولئك في جنات مكرمون ﴾^(٣) فعلمنا أن الفردوس جنات لاجنة واحدة ، قاله وهب بن منبه .

المسألة الخامسة :

* ما المراد بكلمة ﴿ مفتحة لهم الأبواب ﴾ ؟

— قال العلامة ابن القيم :

وتأمل قوله سبحانه : ﴿ جنات عدن مفتحة لهم الأبواب ، متكئين فيها يدعون فيها بفاكهة كثيرة وشراب ﴾^(٤) ، كيف تجد تحته معنى بديعاً ! ، وهو أنهم إذا دخلوا الجنة لم تغلق أبوابها عليهم بل تبقى مفتحة لهم كما هي .
وأما النار فإذا دخلها أهلها أغلقت عليهم أبوابها ، كما قال تعالى : ﴿ إنها عليهم مؤصدة ﴾^(٥) أى مطبقة مغلقة ، ومنه سمي الباب وصيداً وهى : ﴿ مؤصدة في عمد مُمدة ﴾^(٦) ، فقد جعلت العمدة ممسكة للأبواب من خلفها كالخجر العظيم

(٤) سورة ص : الآية ٥٠ - ٥١ .

(٥) سورة الهمة : الآية ٨ .

(٦) سورة الهمة : الآيتان ٨ - ٩ .

(١) أخرجه البخارى وابن ماجه وغيرها .

(٢) سورة المؤمنون : الآيتان ١٠ - ١١ .

(٣) سورة المعارج : الآية ٣٥ .

الذى يجعل خلف الباب .

قال مقاتل : يعنى أبوابها عليهم مطبقة ، فلا يفتح لها باب ، ولا يخرج منها غم ، ولا يدخل فيها روح آخر إلى الأبد .

وأيضاً فإن فى تفتيح الأبواب لهم إشارة إلى تصرفهم وذهابهم وإيابهم وتبوءهم فى الجنة حيث شاءوا ، ودخول الملائكة عليهم كل وقت بالتحف والألطف من ربهم ودخول ما يسرهم عليهم كل وقت .

وأيضاً أشار إلى أنها دار أمن لا يحتاجون فيها إلى غلق الأبواب ، كما كانوا يحتاجون إلى ذلك فى الدنيا .

* وقد اختلف أهل العربية فى الضمير العائد من الصفة على الموصوف فى هذه الجملة :

— فقال الكوفيون : التقدير مفتحة لهم أبوابها ، والعرب تعاقب بين الألف واللام والإضافة فيقولون : مررت برجل حسن العين أى عينه ، ومنه قوله تعالى : ﴿ فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ﴾ ^(١) أى مأواه .

وقال بعض البصريين : التقدير مفتحة لهم الأبواب منها فحذف الضمير وما اتصل به ، وقال : وهذا التقدير فى العربية أجود من أن يجعل الألف واللام بدلا من الهاء والألف ، لأن معنى الألف واللام ليس معنى الهاء والألف فى شئ ، لأن الهاء والألف اسم ، والألف واللام دخلتا للتعريف ، ولا يبدل حرف من اسم ولا ينوب عنه .

وقالوا : وأيضاً لو كانت الألف واللام بدلاً من الضمير لوجب أن يكون فى (مفتحة) ضمير الجنات ، ويكون المعنى مفتحة هى ثم أبدل منها الأبواب ، ولو كان كذلك لوجب نصب الأبواب لكون مفتحة قد رفع ضمير الفاعل فلا يجوز أن يرفع به اسم آخر لامتناع ارتفاع فاعلين بفعل واحد ، فلما ارتفع (الأبواب) دل على أن (مفتحة) خال من ضمير (والأبواب) مرتفعة به .

وإذا كان فى الصفة ضمير تعين نصب الثانى كما تقول : مررت برجل حسن الوجه ، ولو رفعت (الوجه) ونونت حسناً لم يجوز ، فالألف واللام إذاً للتعريف ليس إلا فلا بد من ضمير يعود على الموصوف الذى هو جنات عدن ، ولا ضمير

(١) سورة النازعات : الآية ٣٩ .

في اللفظ فهو محذوف تقديره الأبواب منها .
وعندى أن هذا غير مبطل لقول الكوفيين ، فإنهم لم يريدوا بالبدل إلا أن
الألف واللام خلف وعوض عن الضمير تغنى عنه ، وإجماع العرب على قولهم :
حسن الوجه وحسن وجهه شاهد بذلك .

وقد قالوا : إن التنوين بدل من الألف واللام بمعنى أنهما لا يجتمعان ، وكذلك
المضاف إليه يكون بدلاً من التنوين ، والتنوين بدل من الإضافة ، بمعنى التعاقب
والتوارد ولا يريدون بقولهم هذا بدل من هذا ، أن معنى البدل معنى المبدل منه ،
بل قد يكون في كل منهما معنى لا يكون في الآخر .

فالكوفيون أرادوا أن الألف واللام في « الأبواب » أغنت عن الضمير ، لو قيل
أبوابها .. وهذا صحيح ، فإن المقصود الربط بين الصفة والموصوف بأمر يجعلها له
لامستقلة ، فلما كان الضمير عائداً على الموصوف نفى توهم الاستقلال ،
وكذلك لام التعريف ، فإن كلاً من الضمير واللام يعين صاحبه هذا يعين
مفسره ، وهذا يعين ما دخل عليه ، وقد قالوا في (زيد) نعم الرجل : إن الألف
واللام أغنت عن الضمير .. والله أعلم .

المسألة السادسة

* من أى شيء خلقت الحور العين ؟

— سئل رسول الله ﷺ عن الحور العين من أى شيء خلقن ؟ فقال من ثلاثة
أشياء « أسفلهن من المسك ، وأوسطهن من العنبر ، وأعلىهن من الكافور ،
وشعورهن وحواجبهن سواد خط من نور » ا. هـ (١) .

وروى عن ابن عباس أنه قال : (خلق الله الحور العين من أصابع رجلها إلى
ركبتها من الزعفران ، ومن ركبتها إلى ثديها من المسك الأذفر ، ومن ثديها إلى
عنقها من العنبر الأشهب ، ومن عنقها إلى رأسها من الكافور الأبيض عليها
سبعون ألف حلة مثل شقائق النعمان إذا أقبلت يتلأأ وجهها نوراً ساطعاً كما تتلأأ
الشمس لأهل الدنيا ، إذا قبلت يرى كبدها من رقة ثيابها وجلدها ، في رأسها
سبعون ألف ذؤابة من المسك الأذفر ، ولكل ذؤابة منها وصيفة ترفع ذيلها وهي
تنادى هذا ثواب الأولياء جزاء بما كانوا يعملون) ا. هـ .

(١) أخرجه الترمذى .

الباب الرابع ما أعده الله للمؤمنين في الجنة

الخمر شراب أهل الجنة :

— عن أبى هريرة، رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة ، ومن شرب الخمر في الدنيا لم يشربه في الآخرة ، ومن شرب في آنية من الذهب والفضة لم يشرب بها في الآخرة ، ثم قال رسول الله ﷺ : هي لباس أهل الجنة وشراب أهل الجنة وآنية أهل الجنة » ا. هـ (١) .

— عن أبى سعيد الخدرى قال : قال رسول الله ﷺ : « من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة . وإن دخل الجنة لبسه أهل الجنة ولم يلبسه هو » ا. هـ (٢) .

* قال الإمام القرطبي :

إن قال قائل : قد سوى النبي ﷺ بين الأشياء الثلاثة وأنه يحرمها في الآخرة فهل يحرمها إذا دخل الجنة ؟ قلنا : نعم ! إذا لم يتب منها ، لقوله ﷺ : « من شرب الخمر في الدنيا ثم لم يتب منها حرمها في الآخرة » أخرجه مالك عن نافع عن ابن عمر .

وكذلك لابس الحرير ، ومن أكل في آنية الذهب والفضة ، أو شرب فيها لاستعماله ما أخر الله في الآخرة ، وارتكاب ما حرم الله عليه في الدنيا ثم ساق حديث أبى سعيد الخدرى المتقدم وقال بغده :

فإن كان « وإن دخل الجنة لبسه أهل الجنة ولم يلبسه » من قول النبي ﷺ فهو الغاية في البيان ، وإن كان من قول الراوى وعلى ما ذكر أنه موقوف ، فهو أعلم بالمقال ، وأقعد بالحال .

* والمعروف أن خمر الجنة يختلف عن خمر الدنيا ، فلا يسكر ، كذلك نعيم

(١) أخرجه النسائى .

(٢) أخرجه أبو داود في سننه . قال القرطبي : وهذا نص صريح ، وإسناده صحيح .

الجنة كله فالتفاح مثلاً ليس تفاح الدنيا ، وإنما هو صورته ولكنه أشد حلاوة وطعماً أليس هو المعد للمؤمنين ؟ .

الزروع في الجنة :

— عن أبي هريرة رضى الله عنه (أن رسول الله ﷺ كان يوماً يحدث وعنده رجل من أهل البادية أن رجلاً من أهل الجنة استأذن ربه في الزرع فقال له : أولست فيما شئت ؟ قال : بلى ! ولكنى أحب أن أزرع فأسرع وبذر فبادر الطرف نباته واستواؤه واستحصاده وتكويره أمثال الجبال ، فيقول الله : دونك يا بن آدم فإنه لا يشبعك شيء فقال الأعرابي يا رسول الله : لا تجد هذا إلا قرشياً أو أنصاريّاً فإنهم أصحاب زرع ، وأما نحن فلسنا بأصحاب زرع ، فضحك رسول الله ﷺ) . ا. هـ (١) .



كسوة الجنة وكسوة أهلها :

— قال تعالى : ﴿عَالِيَهُمْ ثِيَابٌ سَنَدُسٌ خَصْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ وَحُلُوا بِأَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ﴾ (٢) .

وفي الأثر : أنه أهدى لرسول الله ﷺ سرفة من حرير فجعلوا يتداولونها بينهم فقال رسول الله ﷺ : « أتعجبون منها ؟ قالوا : نعم يا رسول الله : قال والذي نفسى بيده لمناديل سعد بن معاذ في الجنة خير منها » . ا. هـ (٣) .

— وفي الأثر أيضاً : أنه أهدى لرسول الله ﷺ ثوب من ديباج كساه إياه كسرى فاجتمع إليه الناس فجعلوا يلمسونه ويعجبون ويقولون يا رسول الله : أنزل عليك هذا من السماء ؟ فقال : « ماتعجبون ! فوالذى نفسى بيده لمناديل سعد بن معاذ في الجنة خير من هذا » . ا. هـ (٤) .

وفرش مرفوعة :

قال القرطبي : أخرجه الترمذى عن أبى سعيد الخدرى عن النبى ﷺ في قوله

(٣) ذكره ابن هناد السرى عن البراء بن عازب .

(٤) ذكره ابن هناد السرى عن سعد بن معاذ .

(١) رواه البخارى .

(٢) سورة الإنسان : الآية ٢١ .

تعالى ﴿وفرش مرفوعة﴾^(١) ، ارتفاعها لكما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة عام ، ا. ه .

قال أبو عيسى : هذا حديث غريب لانعرفه إلا من حديث رشدين بن سعد .
* وقال بعض أهل العلم : الفرش في الدرجات وبين الدرجات كما بين السماء والأرض ، قلت ، وقد قيل : إن الفرش كناية عن النساء اللواتي في الجنة ، والمعنى نساء مرتفعات الأقدار في حسنهن وكأهن والعرب تسمى المرأة قماشاً ولباساً وإزاراً ، ونعجة مع الاستعارة لأن الفرش محل النساء .

المؤمن إذا اشتبه الولد في الجنة :

— أخرج الترمذى عن أبي سعيد الخدرى قال : قال ﷺ (المؤمن إذا اشتبه الولد في الجنة كان حمله ووضعه وفصاله في ساعة كما يشتهى) ا. ه . قال الترمذى : حديث حسن غريب أخرجه ابن ماجه ، وقال : في ساعة واحدة في الجنة .

قال الترمذى : وقد اختلف أهل العلم في هذا ، فقال بعضهم في الجنة جماع ولا يكون ولد ، هكذا يروى عن طاووس ومجاهد وإبراهيم النخعى ، وقال محمد . قال إسحاق بن إبراهيم في حديث النبى ﷺ : « إذا اشتبه المؤمن الولد في الجنة كان في ساعة كما يشتهى ، ولكن لا يشتهى هذا أبداً » ا. ه .

وقد روى عن أبى رزين العقيلى عن النبى ﷺ قال : « إن أهل الجنة لا يكون لهم فيها ولد » والله أعلم ..

* وأقول : ولماذا لا ؟ : فلقد أعد الله للمؤمنين مالا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر ، وقد دخلوا الجنة لينعموا بما أعده الله لهم ، فلا يحجب عنهم مشتاهم والله أعلم .

* * * *

المرأة من أهل الجنة ترى زوجها من أهل الدنيا في الدنيا :

— قال ابن زيد : يقال للمرأة من أهل الجنة وهى في السماء : أتحيين أن نريك

(١) سورة الواقعة : الآية ٣٤ .

زوجك من أهل الدنيا ؟ فتقول : نعم فيكشف لها عن الحجب . ويفتح الأبواب بينها وبينه حتى تراه وتعرفه وتعاهده بالنظر حتى تستبطن قدميه وتستشاق إليه كما تستشاق المرأة إلى زوجها الغائب عنها ، ولعله يكون بينه وبين زوجته في الدنيا ما يكون بين النساء وأزواجهن من مكاملة أو مخاصمة فتغضبه زوجته التي في الدنيا فشق ذلك عليها ، وتقول : ويحك دعيه من شرك إنما هو معك ليال قلائل . وهذا الأثر أخرجه بمعناه الترمذى وابن ماجه عن معاذ بن جبل قال : « لا تؤذى امرأة زوجها في الدنيا إلا قالت زوجته من الحور العين : لا تؤذيه قاتلك الله ، فإنما هو دخيل عندك يوشك أن يفارقك إلينا » ا . هـ . قال أبو عيسى : حديث غريب .

* * * *

طير الجنة وخيلها وإبلها :

عن أنس بن مالك قال : سئل رسول الله ﷺ ما الكوثر ؟ قال : « ذاك نهر أعطانيه — يعني في الجنة — أشد بياضاً من اللبن ، وأحلى من العسل ، فيه طير أعناقها كأعناق الجزر » فقال عمر : إن هذه لناعمة ، قال رسول الله ﷺ : « أكلتها أنعم منها » ا . هـ^(١) .

— وعن أبي الدرداء أن النبي ﷺ قال : « إن في الجنة طيراً مثل أعناق البخت تصطف على يد ولي الله فيقول أحدها : يا ولي الله : رعيت في مروج الجنة تحت العرش ، شربت من عيون التسنيم ، فكل منى ، فلا يزلن يفتخرن بين يديه حتى يخطر على قلبه أكل أحدها . فيخر بين يديه على ألوان مختلفة فيأكل منه ما أراد فإذا شبع تجمع عظام الطير فيطير يرمى في الجنة حيث شاء ، فقال عمر : يابنى الله ، إنها لناعمة قال : أكلها أنعم منها » ا . هـ^(٢) .

— وعن سليمان بن بريدة عن أبيه أن رجلاً سأل النبي ﷺ فقال يا رسول الله : هل في الجنة من خيل ؟ قال : إن أدخلك الله الجنة فلا تشاء أن تحمل فيها

(١) أخرجه الترمذى وقال : حديث حسن .

(٢) أخرجه التعلبي .

على فرش من ياقوتة حمراء تطير بك حيث شئت إلا فعلت ، قال : وسأله رجل فقال : يا رسول الله هل في الجنة من إبل ؟ قال : فلم يقل له ما قال لصاحبه . فقال : إن يدخلك الله الجنة يكن لك فيها ما اشتيت نفسك ولذت عينك «^(١) . هـ .
— وقال أبو زيد : كان الحسن البصري يذكر عن رسول الله ﷺ أن أدنى أهل الجنة منزلة الذي يركب في ألف ألف من خدمه من الولدان المخلدن على خيل من ياقوت أحمر لها أجنحة من ذهب ، اقرعوا إن شئتم ﴿ وإذا رأيت ثم رأيت نعيماً وملكاً كبيراً ﴾^(٢) .

— وحكى عبد الله بن المبارك : خرج إلى غزو فرأى رجلاً حزيناً قد مات فرسه فبقى محزوناً ، فقال له معنى إياه بأربعمائة درهم ، ففعل الرجل ذلك — أى باعه له — فرأى من ليلته في المنام كأن القيامة قد قامت وفرسه في الجنة وخلفه سبعمائة فرس . فأراد أن يأخذه فنودى أن دعه فإنه لابن المبارك وقد كان لك بالأمس ، فلما أصبح جاء إليه وطلب الإقالة فقال له ولم ؟ قال : فقص عليه القصة فقال له : اذهب فما رأيته في المنام رأيته في اليقظة «^(٣) . هـ .

* فقال القرطبي معلقاً على تلك القصة : « وهذه الحكاية صحيحة لأنها في معنى ما ثبت في صحيح مسلم عن ابن مسعود «^(٤) . هـ . يريد الإمام الإشارة إلى الحديث التالي :

— عن ابن مسعود قال : جاء رجل بناقة مخطومة فقال : هذه في سبيل الله فقال رسول الله ﷺ : « لك بها يوم القيامة سبعمائة ناقة كلها مخطومة »^(٥) . هـ .

* * * *

الشاة والمعزى من دواب الجنة :

* قال تعالى ﴿ وفديناه بذبح عظيم ﴾^(٦) قيل : وإنما سمى عظيماً لأنه رعى في الجنة أربعين عاماً . والله تعالى أعلم .

(٣) أخرجه مسلم .
(٤) سورة الصافات : الآية ١٠٧ .

(١) أخرجه الترمذى .
(٢) سورة الإنسان : الآية ٢٠ .

— وعن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « الشاة من دواب الجنة » ١ . هـ (١)

— وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « أحسنوا إلى المعزى وأميطوا عنها الأذى فإنها من دواب الجنة » (٢) .

الحناء والريحان في الجنة :

— في الأثر : لما خلق الله الجنة حففها بالريحان ، وحفف الريحان بالحناء وما خلق الله شجرة أحب إليه من الحناء ، وإن المختضب بالحناء لتصلى عليه ملائكة السماء إذا غدا وتقدس الأرض .

— وعن أبي عثمان النهدي قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا أعطى أحدكم الريحان فلا يردده فإنه خرج من الجنة » (٣) .

* * * *

□ أول من يدخل الجنة

حرمت الجنة على الأنبياء حتى يدخلها النبي محمد ﷺ وحرمت أيضاً على الأمم حتى تدخلها أمته ، فقد روى الدارقطني من حديث زهير بن محمد عن عمر ابن الخطاب عن رسول الله ﷺ : « أن حرمت على الأنبياء كلهم حتى أدخلها ، وحرمت على الأمم حتى تدخلها أمتي » .

وفي صحيح مسلم من حديث أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « نحن الآخرون الأولون يوم القيامة ، ونحن أول من يدخل الجنة ، بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيناه من بعدهم ، فاختلفوا فهدانا الله لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه » .

(١) أخرجه ابن ماجه .

(٢) أخرجه البزار .

(٣) أخرجه الترمذى في كتاب « الشمائل » وقال : لا يعرف في الريحان غير هذا الحديث

وفي الصحيحين من حديث طاوس عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « نحن الآخرون الأولون يوم القيامة نحن أول الناس دخولاً الجنة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيناه من بعدهم » .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « عرض على أول ثلاثة من أمتي يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار ، فأما أول ثلاثة يدخلون الجنة : فالشهيد ، وعبد مملوك لم يشغله رق الدنيا عن طاعة ربه ، وفقير متعفف ذو عيال ، وأول ثلاثة يدخلون النار : فأمير مسلط^(١) وذو ثروة من مال لا يؤدي حق الله من ماله ، وفقير فخور » رواه الإمام أحمد .

وروى الإمام أحمد في مسنده والطبراني واللفظ له من حديث أبي عشابة المعافري أنه سمع عبد الله بن عمر يقول : قال رسول الله ﷺ : « هل تدرؤن أول من يدخل الجنة ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم قال : فقراء المهاجرين الذين تتقى بهم المكاره ، ويموت أحدهم وحاجته في صدره لا يستطيع لها قضاء ، تقول الملائكة : ربنا نحن ملائكتك وخزنتك وسكان سمواتك لا تدخلهم الجنة قبلنا ، فيقول : عبادي لا يشركون بي شيئاً تتقى بهم المكاره ، ويموت أحدهم وحاجته في صدره لم يستطع لها قضاء ، فعند ذلك تدخل عليهم الملائكة من كل باب ، سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار » .

وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « فقراء المهاجرين يسبقون الأغنياء بأربعين خريفاً » .

وعن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن فقراء المؤمنين يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بنصف يوم ، وذلك خمسمائة عام » . رواه الطبراني .

* * * *

(١) أى : ظالم .

□ من يدخل الجنة بغير حساب

— عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « يدخل الجنة من أمتى زمرة هم سبعون ألفاً تضيء وجوههم إضاءة القمر ليلة البدر ، فقال عكاشة بن محصن الأسدى يرفع غمرة عليه ، فقال : يارسول الله ، ادع الله أن يجعلنى منهم ، فقال رسول الله ﷺ : اللهم اجعله منهم ، فقام رجل من الأنصار ، فقال : يارسول الله ، ادع الله أن يجعلنى منهم ، فقال : سبقك بها عكاشة » ا. هـ^(١) .

— وعن سهل بن سعد قال : قال رسول الله ﷺ : « ليدخلن الجنة من أمتى سبعون ألفاً بغير حساب أو سبعمائة ألف أخذ بعضهم ببعض حتى يدخل أولهم وآخرهم الجنة على صورة القمر ليلة البدر » ا. هـ^(٢) .

* قال العلامة ابن القيم معلقاً :

والدليل عليه ما ثبت فى الصحيحين والسياق لمسلم ، حدثنا سعيد بن منصور حدثنا هشام أنبأنا خصيف بن عبد الرحمن قال : كنت عند سعيد بن جبير : قال « أيكم الذى رأى الكوكب الذى انقض البارحة ؟ قلت : أنا ، ثم قلت : أما إني لم أكن فى صلاة ولكنى لدغت قال : فما صنعت ؟ قلت : استرقت قال : فما حملك على ذلك ؟ قلت : حديث حدثناه الشعبى قال : وما حدثكم الشعبى ؟ قال حدثنا عن بريدة بن الحصيب الأسلمى أنه قال : لارقية إلا من عين أو حمة ، فقال : قد أحسن من انتهى إلى ماسمع ، ولكن حدثنا ابن عباس عن النبی ﷺ قال : « عرضت على الأمم فرأيت النبی ومعه الرهط ، والنبی معه الرجل والرجلان ، والنبی وليس معه أحد ، ورفع إلى سواد عظيم ، فظننت أنهم أمتى فقيل لى : هذا موسى وقومه ، ولكن انظر إلى الأفق ، فنظرت فإذا سواد عظيم ، فقيل لى : هذه أمتك ومعهم سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب فقال بعضهم : لعلهم الذين صحبوا رسول الله ﷺ ، وقال

(١) أخرجه فى الصحيحين .

(٢) أخرجه فى الصحيحين .

بعضهم : فلعلهم الذين ولدوا في الإسلام فلم يشركوا بالله شيئاً ، وذكروا أشياء ، فخرج عليهم رسول الله ﷺ فقال : ما الذي تخوضون فيه ؟ فأخبروه ، فقال : هم الذين لا يرقون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون ، فقام عكاشة بن محصن فقال : ادع الله أن يجعلني منهم ، فقال : أنت منهم . ثم قام رجل آخر فقال : ادع الله أن يجعلني منهم ، فقال : أنت منهم ثم قام رجل آخر فقال : ادع الله أن يجعلني منهم ، فقال : سبقك بها عكاشة . هـ .

* * * *

◻ منازل أهل الجنة ودرجاتها

يتفاضل الناس في الجنة كما يتفاضلون في الدنيا كل بحسب إيمانه وعمله في الدنيا ، وابتعاده عن المعاصي واجتنابه للنواهي ، فالجنة ليست واحدة بل جنات متعددة تتفاوت في الحسن والنعيم والجزاء .

قال تعالى : ﴿ انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً ﴾ ^(١) .

وقال تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ ، وَإِذَا قِيلَ انشُزُوا فَانْشُزُوا ^(٢) يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات والله بما تعملون خبير ﴾ ^(٣) .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تَلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ . الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ . أولئك هم المؤمنون حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾ ^(٤) .

(١) سورة الإسراء : الآية ٢١ .

(٢) انشُزُوا : أى انهضوا للتوسعة أو لعمل الخير كالجهاد والصلاة .

(٣) سورة المجادلة : الآية ١١ .

(٤) سورة الأنفال : الآيات ٢ - ٤ .

وقال الحق سبحانه وتعالى في كتابه العزيز : ﴿ لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً . درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفوراً رحيماً ﴾ (١) .

وعن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « إن في الجنة مائة درجة أعدّها الله للمجاهدين في سبيله بين كل درجتين كما بين السماء والأرض ، فإذا سألت الله فاسأله الفردوس ، فإنه وسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ، ومنه تفجر أنهار الجنة » . (رواه البخارى) .

وفي المسند من حديث أبي سعيد الخدرى قال : قال رسول الله ﷺ : « إن المتحابين لترى غرفهم في الجنة كالكوكب الطالع الشرق أو الغربى فيقال : من هؤلاء ؟ فيقال : هؤلاء المتحابون في الله عز وجل » .

وعن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من صلى هؤلاء الصلوات الخمس وصام شهر رمضان كان حقاً على الله أن يغفر له هاجر أو قعد حيث ولدته أمه ، قلت : يا رسول الله ألا أخرج فأؤذن الناس ؟ قال : لا ، ذر الناس يعملون ، وإن في الجنة مائة درجة بين كل درجتين منها مثل ما بين السماء والأرض ، وأعلى درجة منها الفردوس ، وعليها يكون العرش ، وهى أوسط شئ في الجنة ، ومنها تفجر أنهار الجنة ، وإذا سألت الله فسلوه الفردوس » . رواه الترمذى .

وفي الصحيحين من حديث مالك عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبى سعيد الخدرى أن رسول الله ﷺ قال : « إن أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف من فوقهم كما يتراءون الكوكب الدرى الغابر (٢) من الأفق من الشرق أو المغرب لتفاضل ما بينهم ، قالوا : يا رسول الله تلك منازل الأنبياء لا يبلغها غيرهم ؟ قال : بلى ، والذي نفسى بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا

(١) سورة النساء : الآيتان ٩٥ - ٩٦ .

(٢) الغابر : الذاهب الماضى .

المرسلين » ...

وفي المسند من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : « يقال لصاحب القرآن إذا دخل الجنة : اقرأ واصعد . فيقرأ ويصعد بكل آية درجة حتى يقرأ آخر شيء معه » .

وفي المسند أيضاً من حديث عمارة بن غزية عن موسى بن وردان عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ « الوسيلة^(١) درجة عند الله عز وجل ليس فوقها درجة فسلوا الله لي الوسيلة » .

وفي صحيح مسلم من حديث عمرو بن العاص أنه سمع النبي ﷺ يقول : « إذا سمع المؤمن المؤذن فقولوا مثل ما يقول : ثم صلوا علي ، فإنه من صلى علي صلاة واحدة صلى الله عليه عشراً ، ثم سلوا لي الوسيلة فإنها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله ، وأرجو أن أكون أنا هو فمن سأل لي الوسيلة حلت عليه شفاعتي » .

وحدثنا أبو إسحاق عن حميد قال : سمعت أنساً يقول : أصيب حارثة يوم بدر وهو غريم فجاءت أمه إلى النبي ﷺ فقالت : يا رسول الله قد عرفت منزلة حارثة مني ، في الجنة أصبر وأحتسب ، وإن يكن الأخرى ترى ما أضع فقال : « ويحك أو هبلت ، أوجنة واحدة هي ؟ إنها جنات كثيرة وإنه لفي الفردوس » رواه البخاري .

وعن فضالة بن عبيد رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « أنا زعيم والزعيم الحميل^(٢) لمن آمن بي وأسلم وهاجر بييت في ربض الجنة^(٣) وبييت في وسط الجنة . وأنا زعيم لمن آمن بي وأسلم وجاهد في سبيل الله بييت في ربض الجنة وبييت في وسط الجنة وبييت في أعلى غرف الجنة ، من فعل ذلك فلم يدع للخير مطلباً ولا من الشر مهرباً يموت حيث شاء أن يموت » رواه النسائي وابن حبان في صحيحه .

(١) الوسيلة : أقرب الدرجات إلى عرش الرحمن . وأصل اشتقاق لفظ الوسيلة من القرب . وهي فعيلة من وسل إليه إذا تقرب إليه .

(٢) الحميل : الكفيل والضامن .

(٣) ربض الجنة : ماحولها تشبيهاً بالأبنية التي تكون حول المدن .

أدنى أهل الجنة منزلة :

عن المغيرة بن شعبة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : « سأل موسى ﷺ ربه : ما أدنى أهل الجنة منزلة ؟ قال : هو رجل يجيء بعدما أدخل أهل الجنة الجنة فيقال له : ادخل الجنة ، فيقول : أى رب كيف وقد نزل الناس منازلهم وأخذوا أخذاتهم ؟ فيقال له : أترضى أن يكون لك مثل مُلْكٍ مَلِكٍ من ملوك الدنيا ؟ فيقول : رضيت رب . فيقول : لك ذلك ومثله ومثله ومثله ، فيقول فى الخامسة : رضيت رب ، فيقول : هذا لك وعشرة أمثاله ، ولك ما اشتيت نفسك ، ولدت عينك فيقول : رضيت رب ، قال : رب فأعلاهم منزلة : أولئك الذين أردت ، غرس كرامتهم يدي وختمت عليها ، فلم تر عين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر » رواه مسلم .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « إن أدنى مقعد أحدكم من الجنة أن يقول له تمن فيتمنى ، ويتمنى . فيقول له : هل تمنيت ؟ فيقول : نعم فيقول له : فإن لك ما تمنيت ومثله معه » رواه مسلم .

وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إني لأعلم آخر أهل النار خروجاً منها وآخر أهل الجنة دخولا الجنة : رجل يخرج من النار حبوا^(١) فيقول الله عز وجل له : اذهب فادخل الجنة ، فيأتيها فيخيل إليه أنها ملاءى ، فيرجع فيقول : يارب وجدتها ملاءى ؟ فيقول الله عز وجل : اذهب فادخل الجنة ، فيأتيها فيخيل إليه أنها ملاءى ، فيرجع فيقول : يارب وجدتها ملاءى ، فيقول الله عز وجل : اذهب فادخل الجنة فإن لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها ، أو إن لك عشرة أمثال الدنيا فيقول : أتسخر بى أو تضحك بى وأنت الملك ؟ ، قال : فلقد رأيت رسول الله ﷺ ضحك حتى بدت نواجذه فكان يقول : ذلك أدنى أهل الجنة منزلة » . متفق عليه .

(١) حبوا : أى يمشى على ركبتيه .

● مسائل ●

المسألة الأولى :

هل ينام أهل الجنة ؟

— ذكر ابن القيم عن ابن مردويه فقال : روى ابن مردويه من حديث سفيان الثوري عن محمد بن المنكدر عن جابر رضى الله عنه قال رسول الله ﷺ : « النوم أخو الموت .. وأهل الجنة لا ينامون » .

* وذكر الطبراني من حديث يحيى بن سعيد الأنصاري عن محمد بن المنكدر عن جابر قال : « سئل نبي الله ﷺ أينام أهل الجنة ؟ فقال النبي ﷺ : النوم أخو الموت وأهل الجنة لا ينامون » .

المسألة الثانية :

هل يرتقى العبد في الجنة من درجة إلى درجة ؟

قال الإمام أحمد : حدثنا يزيد أنبأنا حماد بن سلمة عن عاصم بن أبي النجود عن أبي صالح عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله ليرفع الدرجة للعبد الصالح في الجنة فيقول : يارب أنى لى هذه ؟ فيقول باستغفار ولدك لك » ؟

المسألة الثالثة :

هل تتكلم الجنة ؟

— في الحديث (احتجت الجنة والنار) وفيه (قالت الجنة يارب قد اطردت أنهارى ، وطابت ثمارى فعجل على بأهلى) .
وقال إسماعيل بن سعيد الطائى : أخبرت أن الله تعالى لما خلق الجنة قال لها :

« تزيني فتزينت ثم قال لها : تكلمي فتكلمت فقالت : طوبى لمن رضىيت عنه »
وقال قتادة « لما خلق الله الجنة قال لها : تكلمي فقالت : طوبى للمتقين » .

— وروى الطبراني عن عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول
الله ﷺ : « لما خلق الله جنة عدن خلق فيها مالا عين رأت ، ولا أذن سمعت
ولا خطر على قلب بشر ، ثم قال لها : تكلمي فقالت : قد أفلح المؤمنون » .

المسألة الرابعة :

هل تزداد الجنة حسناً على الدوام ؟

— روى عبد الله بن الإمام أحمد بن حنبل بن كعب قال : « ما نظر الله إلى
الجنة إلا قال : طيبى لأهلك فتزداد ضعفاً حتى يدخلها أهلها » .

المسألة الخامسة :

هل يأتى أهل الجنة سوقاً بها ؟

— عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال : « إن في الجنة لسوقاً يأتونها ،
فتهب ريح الشمال فتحثو في وجوههم وثيابهم ، فيزدادون حسناً وجمالاً ،
فيرجعون إلى أهلهم وقد ازدادوا حسناً وجمالاً ، فيقول لهم أهلهم : والله لقد
ازددتم بعدنا حسناً وجمالاً ، فيقولون : والله وأنعم لقد ازدددتم بعدنا حسناً
وجمالاً » .^(١)

— وفي الخبر : أن أبا هريرة رضى الله عنه لقيه سعيد بن المسيب فقال أبو
هريرة : « أسأل الله أن يجمع بينى وبينك في سوق الجنة ، فقال سعيد : أوفىها
سوق ؟ قال : نعم ، أخبرنى رسول الله ﷺ :

أن أهل الجنة إذا دخلوها نزلوها بفضل أعمالهم ، فيؤذن لهم في مقدار يوم

(١) أخرجه مسلم : وكذلك الإمام أحمد عن حماد بن سلمة .

الجمعة من أيام الدنيا ، فيزورون الله تبارك وتعالى ، فيبرز لهم عرشه ويتبدى لهم في روضة من رياض الجنة ، فيوضع لهم منابر من نور ، ومنابر من لؤلؤ ، ومنابر من زبرجد ، ومنابر من ياقوت ، ومنابر من ذهب ، ومنابر من فضة ، ويجلس أديانهم — وما فيها دنى — على كئبان المسك والكافور ؟ وما يرون أصحاب الكراسى بأفضل منهم مجلساً .

قال أبو هريرة : وهل نرى ربنا عز وجل ؟ قال : نعم ، قال : هل تمارون في رؤية الشمس والقمر ليلة البدر ؟ قلنا : لا ، قال : فكذلك لا تمارون في رؤية ربكم ، ولا يبقى من ذلك المجلس أحد إلا حاضره الله محاضرة حتى يقول يا فلان ابن فلان ، أتذكر يوم فعلت كذا وكذا ، فيذكره ببعض غدراته في الدنيا ، فيقول : بلى ، أفلم تغفر لي ، فيقول : بلى ، فبمغفرتي بلغت منزلتك هذه ، فبينما هم على ذلك إذا غشيتهم سحابة من فوقهم ، فأمطرت عليهم طياً لم يجدوا مثل ريحه شيئاً قط قال : ثم يقول ربنا تبارك وتعالى : قوموا إلى ما أعددت لكم من الكرامة فخذوا ما اشتبتم ، قال : فيأتون سوقاً قد حفت بها الملائكة فيها ما لم تنظر العيون إلى مثله ، ولم تسمع الآذان ولم يخطر على القلوب ، قال : فيحمل لنا ما اشتبنا ليس يباع فيه ولا يشتري وفي ذلك السوق يلقي أهل الجنة بعضهم بعضاً قال : فيقبل ذو البذة المرتفعة فيلقى من هو دونه وما فيهم دنى ، فيروعه ما يرى عليه من اللباس والهيئة ، فما ينقضى آخر حديثه حتى يتمثل عليه أحسن منه وذلك أنه لا ينبغي لأحد أن يحزن فيها ، قال : ثم ننصرف إلى منازلنا فيلقانا أزواجنا فيقلن : مرحباً وأهلاً بحبنا ، إنا جالسنا ربنا الجبار عز وجل ، وبحقنا أن ننقلب بمثل ما انقلبنا « ا. هـ .

* قال العلامة ابن القيم تعليقاً على هذا الحديث .

* رواه الترمذى في صفة الجنة عن محمد بن إسماعيل عن هشام بن عمار ، ورواه ابن ماجه عن هشام بن عمار ، وليس في هذا الإسناد من ينظر فيه إلا عبد الحميد بن حميد وهو كاتب الأوزاعى ، فلا ننكر عليه تفرد عن الأوزاعى بما لم يروه غيره .

وقد قال الإمام أحمد وأبو حاتم الرازى : هو ثقة ، وأما رحيم والنسائى فضعفاه

ولانعرف أنه حدث من غير الأوزاعي والترمذى . قال : فى هذا الحديث غريب . لانعرفه إلا من هذا الوجه .

قلت : وقد رواه ابن أبى الدنيا عن الحكم بن موسى حدثنا هقل بن زياد عن الأوزاعي قال : نبئت أن سعيد بن المسيب لقي أبا هريرة فذكره ، وقال الترمذى : حدثنا أحمد بن منيع حدثنا أبو معاوية أنبأنا عبد الرحمن بن إسحاق عن النعمان بن سعد عن على بن أبى طالب قال : قال رسول الله ﷺ :

« إن فى الجنة لسوقاً ما فيها شراء ولا بيع إلا الصور من الرجال والنساء فإذا اشتبى الرجل الصورة دخل فيها » قال : هذا حديث غريب .

وخلاصة سوق الجنة أنه مما أعدّه الله للمؤمنين كطريق من طريق النعيم والالتذاذ فلا حرج على فضل الله ، وهو المعطى الوهاب .. والله تعالى أعلم .

□ أبديّة نعيم الجنة

مهما طال نعيم الدنيا فهو زائل لا محالة ، إما بالموت أو بغيره ، لذا كان نعيم الدنيا ناقصاً لا احتمال زواله .

أما نعيم الآخرة فهو أبدى خالد لا يكتنف صاحبه سقم ولا ألم ولا ملل ولا نقصان .

قال تعالى : ﴿ والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ﴾ ^(١) .

وقال تعالى : ﴿ إن المتقين فى مقام أمين . فى جنات وعيون يلبسون من سندس وإستبرق متقابلين . كذلك وزوجناهم بحور عين . يدعون فيها بكل فاكهة آمنين . لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى ووقاهم عذاب الجحيم ﴾ ^(٢) .

وقال تعالى : ﴿ وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة فى جنات عدن ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم ﴾ ^(٣) .

وعن أبى سعيد وأبى هريرة رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « إذا

(١) سورة البقرة : الآية ٨٢ .

(٢) سورة الدخان : الآيات ٥١ - ٥٦ . (٣) سورة التوبة : الآية ٧٢ .

دخل أهل الجنة الجنة ينادى مناد . إن لكم أن تحبوا فلا تموتوا أبداً ، وإن لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبداً ، وإن لكم أن تشبوا فلا تمهروا أبداً ، وإن لكم أن تنعموا فلا تبأسوا أبداً » رواه مسلم .

وعن ابن عمر أن النبي ﷺ قال : « يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ثم يؤذن مؤذن بينهم فيقول : يا أهل الجنة لاموت ويا أهل النار لاموت كل خالد فيما هو فيه » متفق عليه .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يؤتى بالموت يوم القيامة ، فيوقف على الصراط فيقال : يا أهل الجنة فيطلعون خائفين وجلين أن يخرجوا من مكانهم الذى هم فيه ، ثم يقال يا أهل النار ، فيطلعون مستبشرين فرحين ، أن يخرجوا من مكانهم الذى هم فيه ، فيقال : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون : نعم هذا الموت ، فيؤمر به فيذبح على الصراط ، ثم يقال للفريقين كليهما : خلود فيما تجدون ، لاموت فيها أبداً » رواه أحمد وابن ماجه والحاكم فى المستدرک .

وعن أبى سعيد رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يؤتى بالموت كأنه كبش أملح^(١) حتى يوقف على السور بين الجنة والنار ، فيقال : يا أهل الجنة فيشرئبون^(٢) ، فيقال : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون : نعم ، هذا الموت فيضجع ويذبح ، فلولا أن الله قضى لأهل الجنة الحياة والبقاء لماتوا فرحاً ولولا أن الله قضى لأهل النار الحياة فيها لماتوا ترحاً » رواه الترمذى .

□ الجنة لا تنفى ولا تبيد

قال ابن القيم فى قوله تعالى : ﴿ وأما الذين سعدوا ففى الجنة خالدين فيها مادامت السماوات والأرض إلا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ ﴾^(٣) وهذا يحتمل أمرين :

أحدهما : أن يكون الإخبار عن الذين سعدوا وقع عن قوم مخصوصين وهم هؤلاء .

والثانى : وهو الأظهر : أن يكون وقع عن جملة السعداء والتخصيص

(١) الأملح : النقى البياض أو الذى بياضه أكثر من سواده .

(٢) أى يرفعون رعوسهم .

(٣) سورة هود : الآية ١٠٨ .

المذكورين هو في الاستثناء وما دل عليه . وأحسن من هذين التقديرين أن ترد
المشيئة إلى الجميع حيث لم يكونوا في الجنة في هذا الموقف .
وعلى هذا فلا يبقى في الآية تخصيص .

* وقالت فرقة أخرى : استثناء الرب تعالى ولا يفعله كما تقول : والله
لأضربنك إلا أن أرى غير ذلك وأنت لاتراه ، بل تجزم بضربه .

* وقالت فرقة أخرى : العرب إذا استثنت شيئاً كثيراً مع مثله ومع ما هو
أكثر منه ، كان معنى إلا في ذلك معنى الواو سواء ، والمعنى على هذا سوى
ما شاء الله من الزيادة مدة دوام السماوات والأرض ، وهذا قول الفراء وسيبويه :
يجعل إلا بمعنى سوى .

قالوا : ونظير ذلك أن تقول : لى عليك ألف إلا الألفين اللذين قبلها أى سوى
الألفين . قال ابن جرير : وهذا هو أحب الوجهين إلى ، لأن الله تعالى لاخلف
لوعده وقد وصل الاستثناء بقوله ﴿ عطاء غير مجدوذ ﴾ .

قالوا : ونظير ذلك أن تقول : أسكتك دارى حولاً إلا ماشئت أى سوى
ماشئت من الزيادة عليه .

* وقالت فرقة أخرى : هذا الاستثناء إنما هو مدة احتباسهم عن الجنة ما بين
الموت والبعث وهو البرزخ إلى أن يصيروا إلى الجنة ثم هو خلود الأبد فلم يغيبوا
عن الجنة إلا بمقدار إقامتهم في البرزخ . وقالت فرقة أخرى : العزيمة قد وقعت لهم
من الله بالخلود الدائم إلا أن يشاء الله خلاف ذلك إعلماً لهم بأنهم مع خلودهم في
مشيئته وهذا كما قال لنبيه ﴿ ولئن شئنا لنذهبن بالذى أوحينا إليك ﴾ ^(١) وقوله
﴿ فإن يشأ الله يختم على قلبك ﴾ ^(٢) وقوله ﴿ قل لو شاء الله ماتلوته
عليكم ﴾ ^(٣) ، ونظائره . وأخير عبادته سبحانه أن الأمور كلها بمشيئته ما شاء كان
وما لم يشأ لم يكن .

* وقالت فرقة أخرى : المراد مدة دوام السماوات والأرض في هذا العالم
فأخبر سبحانه أنهم خالدون في الجنة مدة دوام السماوات والأرض إلا ما شاء الله
أن يزيدهم عليه ، ولعل هذا قول من قال : إن إلا بمعنى سوى ، ولكن اختلف

(١) سورة الإسراء : الآية ٨٦ .

(٢) سورة يونس : الآية ١٦ .

(٣) سورة الشورى : الآية ٢٤ .

عبارته وهذا اختيار ابن قتيبة قال : المعنى خالدين فيها مدة العالم سوى ما شاء أن يزيدهم من الخلود على مدة العالم ، وقالت فرقة أخرى : ما بمعنى مَنْ في قوله ﴿فَانكحُوا مَا طَاب لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾^(١) والمعنى إلا مَنْ شاء ربك أن يدخله النار بذنوبه من السعداء والفرق بين هذا القول وبين أول الأقوال ض أن الاستثناء على ذلك القول من المدة وعلى هذا القول من الأعيان . وقالت فرقة أخرى : المراد بالسموات والأرض سماء الجنة وأرضها ، وهما باقيتان أبداً ، وقوله ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ﴾ إن كانت ما بمعنى من فهم الذين يدخلون النار يخرجون منها ، وإن كانت بمعنى الوقت فهو مدة احتسابهم من البرزخ والموقف ، قال الجعفي : سألت عبد الله بن وهب عن الاستثناء فقال : سمعت فيه أنه قدر وقوفهم في الموقف يوم القيامة إلى أن يقضى بين الناس .

✽ وقالت فرقة أخرى : الاستثناء راجع إلى مدة لبثهم في الدنيا ، وهذه الأقوال متقاربة ، ويمكن الجمع بينها بأن يقال : أخبر سبحانه عن خلودهم في الجنة كل وقت إلا وقتاً يشاء أن لا يكونوا فيها وذلك يتناول وقت كونهم في الدنيا ، وفي البرزخ ، وفي موقف يوم القيامة وعلى الصراط ، وكون بعضهم في النار مدة وعلى كل تقدير فهذه الآية من التشابه وقوله فيها ﴿عَطَاءٌ غَيْرٌ مَجْذُودٌ﴾ محكم ، وكذلك قوله ، ﴿إِنْ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ﴾^(٢) وقوله ﴿أَكَلَهَا دَائِمٌ وَظَلَّهَا﴾ وقوله ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرِجِينَ﴾^(٣) .

قال ابن القيم :

✽ وقد أكد الله سبحانه خلود أهل الجنة بالتأييد في عدة مواضع من القرآن ، وأخبر أنهم لا يدوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى . وهذا الاستثناء منقطع وإذا ضممته إلى الاستثناء في قوله (إلا ما شاء ربك) تبين لك المراد من الآيتين واستثناء الوقت الذي لم يكونوا في الجنة من مدة الخلود كاستثناء الموتة الأولى من جملة الموت فهذه موتة تقدمت على حياتهم الأبدية ، وذلك مفارقة للجنة تقدم على خلودهم فيها .. وبالله التوفيق .

(١) سورة النساء : الآية ٣ .

(٢) سورة ص : الآية ٥٤ .

(٣) سورة الحجر : الآية ٤٨ .

□ القول بفناء الجنة

قال العلماء : إن القول بفناء الجنة والنار قول مبتدع لم يقله أحد من الصحابة ولا التابعين ولا أحد من أئمة المسلمين ، والذين قالوا إنما تلقوه عن قياس فاسد كما اشتبه أصله على كثير من الناس فاعتقدوه حقاً وبنوا عليه القول بخلق القرآن ونفى الصفات ، وقد دل القرآن والسنة والعقل الصريح على أن كلمات الله وأفعاله لا تنتهى ولا تنقطع بآخر ولا تحد بأول ..

قال تعالى : ﴿ قل لو كان البحر مدداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جنتاً مثله مدداً ﴾ ^(١) .

وقال تعالى : ﴿ ولو أنما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله إن الله عزيز حكيم ﴾ ^(٢) . فأخبر عن عدم نفاذ كلماته لغزته وحكمته وهذان وصفان ذاتيان له سبحانه وتعالى لا يكون إلا كذلك . وذكر أبو حاتم في تفسيره عن سليمان بن عامر قال : سمعت الربيع بن أنس يقول : إن مثل علم العباد كلهم في علم الله عز وجل كقطرة من هذه البحور كلها ، وقد أنزل الله سبحانه وتعالى في ذلك : ﴿ ولو أنما في الأرض من شجرة أقلام .. ﴾ الآية ..

أبدية النار :

* قال ابن تيمية في أبدية النار : فيها قولان عن السلف والخلف والنزاع في ذلك معروف عن التابعين ، وقلت : ها هنا أقوال سبعة :

أحدها : أن من دخلها لا يخرج منها أبداً بل من دخلها خالد فيها أبداً الآباد بإذن الله وهذا قول الخوارج والمعتزلة .

والثاني : أن أهلها يعذبون فيها مدة ثم تنقلب عليهم وتبقى طبيعة نارية لهم يتلذذون بها لموافقتها طبيعتهم ، وهذا قول إمام الاتحادية ابن عرى الطائى .

والثالث : قول من يقول إن أهلها يعذبون إلى وقت محدود ثم يخرجون منها ويخلفهم فيها قوم آخرون ، وهذا القول حكاه اليهود للنبي ﷺ فأكذبهم الله تعالى في القرآن فيه .

(١) سورة الكهف : الآية ١٠٩ .

(٢) سورة لقمان : الآية ٢٧ .

قال تعالى : ﴿ وقالوا لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة قل أتأخذتم عند الله عهداً فلن يخلف الله عهده ، أم تقولون على الله ما لا تعلمون ، بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ﴾^(١) .

الرابع : قول من يقول : يخرجون منها وتبقى ناراً على حالها ليس فيها أحد يعذب والقرآن والسنة أيضاً يردان هذا القول .

الخامس : قول من يقول : بل تنفى بنفسها لأنها حادثة بعد أن لم تكن : وما ثبت حدوثه استحالة بقاؤه وأبديته ، وهذا قول جهم بن صفوان وشيعته ولا فرق عنده في ذلك بين الجنة والنار .

السادس : قول من يقول تنفى حياتهم وحركاتهم ويصيرون جماداً لا يتحركون ولا يحسون بألم ، وهذا قول أبي الهذيل العلاف إمام المعتزلة طرداً لامتناع حوادث لانهاية لها .. والجنة والنار عنده سواء في هذا الحكم .

السابع : قول من يقول : بل يفنيها ربها وخالقها تبارك وتعالى ؟ فإنه جعل لها أمداً تنتهي إليه تنفى ويزول عذابها .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية :

* وقد نقل هذا القول عن عمر وابن مسعود وأبي هريرة وأبي مسعود وغيرهم .. وقد روى عبد بن حميد وهو من أجل أئمة الحديث في تفسيره المشهور .. حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن الحسن قال : قال عمر : « لو لبث أهل النار في النار كقدر رمل عالج لكان لهم على ذلك يوم يخرجون فيه » ا. هـ .

قال ابن مردويه في تفسيره :

— عن جابر قال : قرأ رسول الله ﷺ ﴿ فَأما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق . خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك ﴾^(٢) . قال رسول الله ﷺ : « إن شاء الله أن يخرج أناساً من الذين شقوا من النار فيدخلهم الجنة فعل » ا. هـ .

وهذا الحديث يدل على أن الاستثناء إنما هو للخروج من النار بعد دخولها خلافاً

(١) سورة البقرة : الآيتان ٨٠ - ٨١ .

(٢) سورة هود : الآيتان ١٠٦ - ١٠٧ .

لمن زعم أنه لما قبل الدخول ، ولكن إنما يدل على إخراج بعضهم من النار ، وهذا حق بلا ريب . وهو لا ينفي انقطاعها وفناء عذابها وأكلها لمن فيها وأنهم يعذبون فيها دائماً مادامت كذلك وما هم منها بمخرجين ، فالحديث دل على أمرين :

أحدهما : أن بعض الأشقياء إن شاء الله أن يخرجهم من النار وهى نار فعل ، وأن الاستثناء إنما هو فيما بعد لا فيما قبله وعلى هذا فيكون معنى الاستثناء إلا ما شاء ربك من الأشقياء نوعين نوعاً يخرجون منها ونوعاً يخلدون فيها فيكونون من الذين شقوا أولاً ثم يصيرون من الذين سعدوا فتجتمع لهم الشقاوة والسعادة في وقتين قالوا : وقد قال تعالى :

﴿ إن جهنم كانت مرصاداً ، للطاغين مآباً ، لا يثنى فيها أحقاباً ، لا يذوقون فيها برداً ولا شراباً ، إلا حميماً وغساقاً ، جزاء وفاقاً ، إنهم كانوا لا يرجون حساباً ، وكذبوا بآياتنا كذاباً ﴾ (١) .

فهذا صريح في وعيد الكفار المكذبين بآياته ، ولا يقدر الأبد بهذه الأحقاب ولا غيرها كما لا يقدر به القديم .

ولهذا قال عبد الله بن عمرو فيما رواه شعبة عن أبى بلخ عمرو بن ميمون يحدث عنه : « ليأتين على جهنم يوم تصفق فيه أبوابها ليس فيها أحد وذلك بعدما يلبثون فيها أحقاباً » ا . هـ .

الفصل فى المسألة :

قال ابن القيم :

* والذى أخبر به أهل السنة فى عقائدهم هو الذى دل عليه الكتاب والسنة وأجمع عليه السلف : أن الجنة والنار مخلوقتان وأن أهل النار لا يخرجون منها ولا يخفف عنهم من عذابها ولا يفترون عنهم ، وأنهم خالدون فيها ، ومن ذكر منهم أن النار لا تنفى فإنما قاله لظنه أن بعض أهل البدع قال بفنائها ، ولم يبلغه تلك الآثار ، وأما حكم العقل بتخليد أهل النار فيها ، فإنخبار عن العقل بما ليس عنده ، فإن المسألة من المسائل التى لا تعلم إلا بخبر الصادق .

* وأما أصل الثواب والعقاب : فهل يعلم بالعقل مع السمع أولاً يعلم إلا بالسمع وحده ؟ ففيه قولان لنظار المسلمين من أتباع الأئمة الأربعة وغيرهم ،

(١) سورة النبأ : الآيات ٢١ - ٢٨ .

والصحيح أن العقل دل على المعاد والثواب والعقاب إجمالاً ، وأما تفصيلاً فلا يعنم إلا بالسمع ودوام الثواب والعقاب ما لا يدل عليه العقل بمجردة ، وإنما هو علم بالسمع قد دل السمع دلالة قاطعة على دوام ثواب المطيعين ، وأما عقاب العصاة فقد دل السمع أيضاً دلالة قاطعة على انقطاعه في حق الموحدين ، وأما دوامه وانقطاعه في حق الكفار فهذا معترك النزال فمن كان السمع من جانبه فهو أسعد بالصواب ..

من الفروق بين دوام الجنة والنار :

١ — أن الله سبحانه وتعالى أخبر ببقاء نعيم أهل الجنة ودوامه وأنه لا نفاذ له ولا انقطاع وأنه غير مجدود .

وأما النار فلم يخبر عنها بأكثر من خلود أهلها فيها وعدم خروجهم منها وأنهم لا يموتون فيها ولا يحيون وأنها مؤصدة عليهم وأنهم كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها ، وأن عذابها لازم لهم وأنه مقيم عليهم لا يفتر عنهم ، والفرق بين الخبرين ظاهر .

٢ — أن النار قد أخبر سبحانه وتعالى في ثلاث آيات عنها بما يدل على عدم أبديتها .

الأولى : قوله سبحانه ﴿ قال النار مثواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله إن ربك حكيم عليم ﴾ ^(١) .

الثانية : قوله سبحانه وتعالى ﴿ خالدين فيها مادامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك إن ربك فعال لما يريد ﴾ ^(٢) .

الثالثة : قوله جل شأنه وتعالى ﴿ لا يثنى فيها أحقاباً ﴾ ^(٣) .

ولولا الأدلة القطعية على أبدية الجنة ودوامها لكان حكم الاستثناءين في الموضوعين واحداً كيف وفي الآيتين من السياق ما يفرق بين الاستثناءين فإنه قال في أهل النار : ﴿ إن ربك فعال لما يريد ﴾ ^(٤) ، فعلمنا أنه سبحانه وتعالى يريد أن يفعل فعلاً لم يخبرنا به ، وقال في أهل الجنة ﴿ عطاء غير مجدود ﴾ ^(٥) ، فعلمنا أن

(٤) سورة هود : الآية ١٠٧ .

(٥) سورة هود : الآية ١٠٨ .

(١) سورة الأنعام : الآية ١٢٨ .

(٢) سورة هود : الآية ١٠٧ .

(٣) سورة النبأ : الآية ٢٣ .

هذا العطاء والتعظيم غير مقطوع عنهم أبداً ، فالعذاب مؤقت والتعظيم ليس مؤقت ولا معلق .

٣ — أنه قد سبق أن الجنة لن يدخلها من لم يعلم خيراً قط من المعذبين الذين يخرجهم الله من النار ، وأما النار فلن يدخلها من لم يعمل سوءاً قط ولا يعذب إلا من عصاه .

٤ — أنه قد ثبت أن الله سبحانه وتعالى ينشئ للجنة خلقاً آخر يوم القيامة يسكنهم إياها ولا يفعل ذلك بالنار ، وأما الحديث الذي ورد في صحيح البخاري من قوله (وأما النار فينشئ الله لها خلقاً آخرين) فغلط وقع من بعض الرواة انقلب عليه الحديث ، وإنما هو ما ساقه البخاري في الباب بنفسه (وأما الجنة فينشئ عليها خلقاً آخرين) ذكره البخاري رحمه الله مبيناً أن الحديث انقلب لفظه على من رواه بخلاف هذا وهذا ، والمقصود أنه لا تقاس النار بالجنة في التأيد مع هذه الفروق .

٥ — أن الجنة من موجب رحمته ورضاه .

والنار من غضبه وسخطه ، ورحمته سبحانه تغلب غضبه وتسبقه ، كما جاء في الصحيح من حديث أبي هريرة عنه رضي الله عنه أنه قال : « لما قضى الله الخلق كتب في كتاب فهو عنده موضوع على العرش أن رحمتي تغلب غضبي » . هـ . وإذا كان رضاه قد سبق غضبه وهو يغلبه كانت التسوية بين ما هو من موجب رضاه وما هو من موجب غضبه ممتعة .

٦ — أن ما كان بالرحمة وللرحمة فهو مقصود لذاته قصد الغايات ، وما كان من موجب الغضب والسخط فهو مقصود لغيره قصد الوسائل فهو مسبوق مغلوب مراد لغيره وما كان للرحمة فغالب سابق مراد لنفسه .

٧ — أنه سبحانه قد أخبر أن رحمته وسعت كل شيء ، وليس شيء من الأشياء إلا وفيه رحمة ولا ينافي هذا أن يرحم العبد بما يشق عليه ويؤلمه وتشتد كراهته له فإن ذلك من رحمته أيضاً كما تقدم .

وقد جاء في بعض الآثار : أن العبد إذا دعا لمُبتَلًى قد اشتد بلاؤه وقال : اللهم ارحمهم ، يقول الرب تبارك وتعالى : كيف أرحمه من شيء به أرحمه ؟ فالابتلاء منّة لعباده « وفي أثر إلهي » يقول الله تعالى : « أهل ذكرى أهل مجالستي ، وأهل

طاعتي أهل كرامتي ، وأهل شكرى أهل زيادتي .. وأهل معصيتي لا أقنطهم
من رحمتي إن تابوا فأنا حبيبهم وإن لم يتوبوا فأنا طيبهم أبتليهم بالمصائب
لأظهرهم من المعاييب « ا. هـ .

* فالبلاء والعقوبة أدوية قدرت لإزالة أدواء لا تنزل إلا بها والنار هي الدواء
الأكبر فمن تداوى في الدنيا أغناه ذلك عن الدواء في الآخرة ، وإلا فلا بد له من
الدواء بحسب دائه ومن عرف الرب تبارك وتعالى بصفات جلاله ونعوت كماله من
حكيمته ورحمته وبره وإحسانه وغناه وجوده وتحببه إلى عباده وإرادة الإنعام عليهم
وسبق رحمته لهم لم يبادر إلى إنكار ذلك إن لم يبادر إلى قبوله .

٨ — أن أفعاله سبحانه وتعالى لا تخرج عن الحكمة والرحمة والمصلحة
والعدل ، فلا يفعل عبثاً ولا جوراً ولا باطلاً بل هو المنزه عن ذلك كما ينزه عن
سائر العيوب والنقائص ، وإذا ثبت ذلك فتعذيبهم إن كان رحمة بهم حتى يزول
ذلك الخبث وتكمل الطهارة فظاهر ، وإن كان لحكمة فإذا حصلت تلك الحكمة
المطلوبة زال العذاب وليس في الحكمة دوام العذاب أبد الآباد بحيث يكون دائماً
بدوام الرب تبارك وتعالى ، وإن كان لمصلحة فإن كان يرجع إليهم ، فليست
مصلحتهم في بقائهم في العذاب كذلك ، وإن كان لمصلحة فإن كان يرجع إليهم ،
فليست مصلحتهم في بقائهم في العذاب كذلك ، وإن كانت المصلحة تعود إلى
أوليائه فإن ذلك أكمل في نعيمهم فهذا لا يقتضى تأييد العذاب وليس نعيم أوليائه
وكاله موقوفاً على بقاء آبائهم وأبنائهم وأزواجهم في العذاب السرمد .

فإن قلتم : إن ذلك هو موجب الرحمة والحكمة والمصلحة قلتم ما لا يعقل ،
وإن قلتم : إن ذلك عائد إلى محض المشيئة ولا تطلب له حكمة ولا غاية فجوابه من
وجهين .

أحدهما : أن ذلك محال على أحكم الحاكمين وأعلم العالمين أن تكون أفعاله
معطلة عن الحكم والمصالح والغايات المحمودة والقرآن والسنة وأدلة العقول والفطر
والآيات المشهودة شاهدة بطلان ذلك .

والثاني : أنه لو كان الأمر كذلك لكان إبقاؤهم في العذاب وانقطاعه عنهم
بالنسبة إلى مشيئته سواء ولم يكن في انقضائه ما ينافي كماله وهو سبحانه لم يخبر
بأبدية العذاب وأنه لانهائية له .

* وغاية الأمر على هذا التقدير : أن يكون من الجائزات الممكنات الموقوف حكمها على خبر الصادق .

فإن سلك طريق التعليل بالحكمة والرحمة والمصلحة لم يقتض الدوام ، وإن سلك طريق المشيئة المحضة التي لاتعلل لم تقتضه أيضاً ، وإن وقف الأمر على مجرد السمع فليس فيه ما يقتضيه .

٩ — أن جانب الرحمة أغلب في هذه الدار الباطلة الفانية الزائلة عن قرب من جانب العقوبة والغضب ولولا ذلك لما عمرت ولاقام لها وجود كما قال تعالى ﴿ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ماترك عليها من دابة﴾^(١) وقال : ﴿ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ماترك على ظهرها من دابة﴾^(٢) فلولا سعة رحمته ومغفرته وعفوه لما قام العالم ، ومع هذا فالذى أظهره من الرحمة في هذه الدار ، وأنزله بين الخلائق جزءاً من مائة جزء من الرحمة ، فإن كان جانب الرحمة قد غلب في هذه الدار ونالت البر والفاجر والمؤمن والكافر مع قيام مقتضى العقوبة به ومباشرة له وتمكنه من إغضاب ربه والسعى في ساخطه ، فكيف لا يغلب جانب الرحمة في دار تكون الرحمة فيها مضاعفة ، على ما في هذه الدار تسعا وتسعين ضعفاً وقد أخذ العذاب من الكفار مأخذه وانكسرت تلك النفوس وأنهكها العذاب ، وأذاب منها خبثاً وشرأ لم يكن يحول بينها وبين رحمته لها في الدنيا ، بل كان يرحمها مع قيام مقتضى العقوبة والغضب بها ، فكيف إذا زال مقتضى الغضب والعقوبة ، وقوى جانب الرحمة أضعاف أضعاف الرحمة في هذه الدار ، واضمحل الشر والخبث الذى فيها فأذا بته النار وأكلته !؟

وسر الأمر أن أسماء الرحمة والإحسان أغلب وأظهر ، وأكثر من أسماء الانتقام ، وفعل الرحمة أكثر من فعل الانتقام وظهور آثار الرحمة أكثر من ظهور آثار الانتقام ، والرحمة أحب إليه من الانتقام ، وبالرحمة خلق خلقه ولها خلقهم ، وهى التى سبقت غضبه وغلبته وكتبها على نفسه ، ووسعت كل شيء ، وما خلق بها فمطلوب لذاته ، وما خلق بالغضب فمراد لغيره ، والعقوبة تأديب وتطهير ، والرحمة إحسان وكرم وجود ، والعقوبة مداواة ، والرحمة عطاء وبذل .

(١) سورة النحل : الآية ٦١ .

(٢) سورة فاطر : الآية ٤٥ .

وآخر دعواهم

آخر دعوى أهل الجنة — حمد الله — وهذا دليل على أن الله تعالى المحمود أبدا المعبود على طول المدى ولهذا حمد الله نفسه عند ابتداء خلقه واستمراره وفي ابتداء كتابه وعند ابتداء تنزيله .

يقول الله عز وجل مصداقاً لذلك : ﴿ الحمد لله الذى خلق السموات والأرض ﴾^(١) .. ﴿ الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب ﴾^(٢) .. فهو المحمود فى الأولى والمحمود فى الآخرة وفى جميع الأحوال ولهذا جاء فى الحديث « إن أهل الجنة يلهمون التسبيح والتحميد كما يلهمون النفس » بفتح الفاء وإنما يكون ذلك كذلك لما يرون من تضاعف نعم الله عليهم فتكرر وتعاد وتراد فليس لها انقضاء ولا أمد .

إن دعوى أهل الجنة التى يحبون^(٣) تحقيقها ليست مالا ولا جاهاً وليست دفع هم ولا غم ولا أذى ولا تحصيل مصلحة فلقد كفوا شر ذلك كله ولقد اكتفوا بما لهم من حاجة من تلك الحاجات ولقد استغنوا بما وهبهم الله ولقد ارتفعوا عن مثل هذه الشواغل والهموم .. إن أقصى ما يشغلهم — حتى ليوصف بأنه « دعواهم » : هو تسبيح الله أولاً وحمده أخيراً يتخلل هذا وذاك سلام وتحيات بينهم وبين أنفسهم وبين ملائكة الرحمن .. ﴿ دعواهم فيها سبحانك اللهم .. وتحتهم فيها سلام .. وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين ﴾^(٤) ..



(١) سورة الأنعام : الآية ١ .

(٢) سورة الكهف : الآية ١ .

(٣) انظر فى ظلال القرآن : ٣ / ١٧٦٨ .

(٤) سورة يونس : الآية ١٠ .

الفهرس

الصفحة	الموضوع
٣	المقدمة
٥	الباب الأول : همسة فى أذنك
٧	ابن القيم ينشد فى الجنة
٨	وجود الجنة وخلقها
١٧	الباب الثانى : الطريق إلى الجنة
٢٠	ما يقرب إلى الجنة
٢٢	أسرار حقيقة التوبة
٣٠	درجات الشكر
٣٤	الإحسان
٤٠	الباب الثالث : صفة أهل الجنة
٤٤	غرف الجنة وبنائوها وقصورها
٥٢	نساء أهل الجنة
٥٩	الباب الرابع : ما أعدده الله للمؤمنين فى الجنة
٥٩	ولدينا مزيد
٦١	مسائل
٩٥	وآخر دعواهم